

发现之旅

# 基督教先驱 的受难

La passion des  
premiers Chrétiens

[法] 皮埃尔-玛丽·波德

袁莉

著

译

ΑΕ  
ΖΑΧΙ  
CΕΒ  
DIE

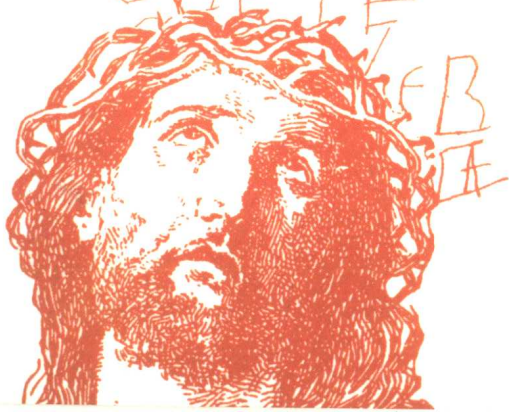


ΝΟΣ  
ΤΕ  
17



凤凰出版传媒集团

译林出版社



发现之旅

# 基督教先驱 的受难

La passion des  
premiers Chrétiens

[法] 皮埃尔-玛丽·波德 著

袁莉 译



凤凰出版传媒集团  
译林出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

基督教先驱的受难 / (法) 波德 (Beaude, P. -M.) 著; 袁莉译.  
—南京: 译林出版社, 2006. 9  
(发现之旅)  
书名原文: La passion des premiers Chrétiens  
ISBN 7-5447-0126-3

I. 基... II. ①波... ②袁... III. 基督教史-通俗读物  
IV. B979-49

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2006) 第 105681 号

Copyright © Gallimard 1998

Published by arrangement with Gallimard Jeunesse  
through Bardon-Chinese Media Agency

Chinese language copyright © 2006 by Yilin Press

All rights reserved.

登记号 图字:10-2000-091号

书 名 基督教先驱的受难  
作 者 [法国]皮埃尔·玛丽·波德  
译 者 袁 莉  
责任编辑 陆元昶 黄 颖  
原文出版 Editions Gallimard, 1998  
出版发行 凤凰出版传媒集团  
译林出版社(南京湖南路 47 号 210009)  
电子信箱 yilin@yilin.com  
网 址 <http://www.yilin.com>  
集团网址 凤凰出版传媒网 <http://www.ppm.cn>  
印 刷 通州市印刷总厂有限公司  
开 本 787×1092 毫米 1/32  
印 张 5.875  
插 页 2  
版 次 2006 年 9 月第 1 版 2006 年 9 月第 1 次印刷  
书 号 ISBN 7-5447-0126-3/I·63  
定 价 15.00 元

译林版图书若有印装错误可向承印厂调换

皮埃尔-玛丽·波德，法国梅斯大学教授，曾就读于罗马格利高里大学和罗马圣经学园。古代犹太人文学和早期基督教文献专家。出版过大量作品，其中历史文献性的研究著作有《拿撒勒的耶稣》等，另著有小说《所罗门王的缄默》。



## 7 前 言

### 11 第一章 耶稣与基督徒

在那个时代，还很少有人提到这位加利利的传道者——拿撒勒人耶稣的名字。因为，在当时的犹太社会内部，“基督教”只是众多思想运动中很不起眼的一种。

- 13 塔西佗
- 14 苏埃托尼乌斯
- 15 小普林尼
- 17 弗拉维斯·约瑟夫
- 20 犹太教法典

### 23 第二章 新约

二十七部用希腊文写成的作品共同构成了《新约》：它的作者们来自帝国的不同地区，利用了许多口头和文字的材料。

- 25 保罗书简
- 34 对观福音书
- 45 使徒行传
- 50 约翰

### 57 第三章 教父

从公元一世纪到二世纪,信仰基督教的人遍及罗马帝国:罗马,亚历山大城,安塔基亚……使福音书与使徒教义得以广泛传播的教父时代真正开始了。

- 59 《十二使徒遗训》
- 62 巴拿贝书
- 66 安塔基亚的依纳斯
- 71 赫尔马斯的《牧师》

### 77 第四章 争论的时代

在那些新改宗的信徒里面,不乏一些哲学家、雄辩家和法学家,他们与当时的知识分子展开了十分尖锐的辩论,后者对基督教抱以极其轻蔑的态度。

- 78 查斯丁
- 90 德尔图良
- 94 致第奥涅特的书信
- 97 奥利金

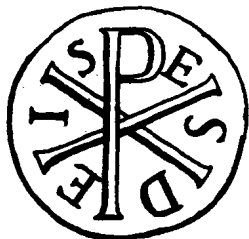
### 103 第五章 迫害

罗马当然非常愿意接受一门新的宗教,条件是它必须把帝国和皇帝放在至高无上的地位。然而基督徒只承认一个主,那就是耶稣基督。于是开始了无穷无尽的迫害、审讯和牺牲。

104 敕令与公告

107 关于殉教者的书信

116 审讯



### 123 第六章 次经

书简,行传,启示录,福音书:《次经》的文学形式可谓五花八门。在希腊语中,《次经》的“次”意思是“隐藏”和“秘密”。

124 犹太基督教福音书

128 虚构的福音书

132 诺斯替教派的信徒

137 里昂的伊雷内的斗争



### 143 第七章 转向一种基督教的风尚

一些生活的准则渐渐确立,其涉及面触及社会的方方面面:人们从事的职业,妇女的装扮,儿童的教育,竞技游戏……道德礼教方面的作品可谓层出不穷。

144 洗礼

153 确立行为规范

162 大事年表

170 名词解释

183 译名对照





**基**基督教起源于一位加利利的犹太人，人称拿撒勒的耶稣。这位巡游四方的被魔人、布道者和神奇术士，在自己身边募集了一批门徒，悉心培养他们多年。但最后，他不幸被当局逮捕，钉死在了一个十字架上。耶稣死后，他的门徒不仅没有因为师傅的去世而意志消沉，反而更加积极地投身于传教活动。对于这些当时还没有被叫做“基督徒”的人（“基督徒”这个词晚些时在安塔基亚城才被广泛使用）而言，一个崭新的时代来临了：耶稣通过他的遇难和复活，使得他的神圣精神在大地上广为流传，万物也因此焕然一新。于是，他的门徒开始四处宣扬这个“好消息”——希腊词语写作euaggelion，拉丁文译为evangelium，法文写作évangile（福音）。这个消息无疑具有救世的力量，很快引导他们超越了犹太教众的范围。他们把宣讲的对象扩大到非犹太民族，亦即被称做“异教徒”、“少数民族”的人，还有希腊人。

耶稣本人没有留下文字。他是言说之人，是先知。他的那些门徒才开始写作。随着时间的流逝，随着基督教在罗马帝国的广泛普及，书面文字有效地代替了回忆和口头说教。公元一世纪末，教民们拥有了一些基督使徒的信件，首先是“保罗书简”，还有“福音书”，加上《使徒行传》和约翰《启示录》，共同构成了圣经的《新约》。

基督教使徒时代过后，就到了被称做“教父”的时代。他们继承了传统，并似乎更具备了写作的激情。事实上，他们的文字更多是为了教育年轻的信徒，向他们解释基督教种种礼仪的含义，比如受洗和领圣体。这些文字涉及到不少教理问题和有关礼

拜仪式的规定，基本上能满足上述这些需求。

同时，这些文字还要确保新的教义，以抵御犹太人中企图摒弃这种教义的人，以及异族的、鄙视它的思想者的影响。这是护教神父的时代，也就是卫道士的时代。后来，基督徒和犹太人围绕《圣经》的含义进行了大规模的辩论。犹太教徒谴责基督徒们曲解其意，而基督徒们则回应说，自己是直接受到了耶稣基督的启示，因而他们揭示的才是真正的含义。

由于基督教徒离开了犹太社会而来到希腊罗马社会招募信徒，他们很快就被剥夺了罗马帝国原先给予犹太人的那种政治地位。谣言推波助澜，基督徒们遭到种种批评并被告发：后来的尼禄就是个例子，他谴责基督徒烧毁了罗马……于是就有一些基督徒写下《辩护辞》或《辩护书》呈交给皇帝。这样的书面材料在公元二世纪的下半叶显得特别多；而在接下来的几个世纪里，基督徒备受迫害，这样的文字也依然层出不穷。

纷争同样也牵涉到了哲学家。在基督教内部，卫道神父逐渐由一些知识分子接班，这些知识人士受的是“古典”希腊文化的熏陶。他们所拓展的基督教思想，特别受到斯多葛主义和柏拉图主义文化的影响。因此，在谈论基督徒时，若只是停留在使徒保罗的论述范畴内，称异教智慧为疯狂，称基督教疯狂为大智，那就是很大的误解。再说，保罗自己在阐发其自身理论时，并没少从他那个时期的哲学思想里吸取养分。

如果说这个与异教思想相碰撞的金色时代是公元四世纪，那么它的源流可以追溯到更远。在亚历山大城，庞代、克莱蒙和奥利金等，先后创立了一种宗教学校，它与哲学的关系十分密切。在这个园地里，犹太人已经发展了一种典型的“犹太—希腊化”思想，斐洛是最杰出的代表。从公元前三世纪起，希伯来语的文字就被翻译成希腊语。基督徒们于是可以坐享其前人的成果。这样一来，希腊语《圣经》，又被称做“七十子希腊文本”，

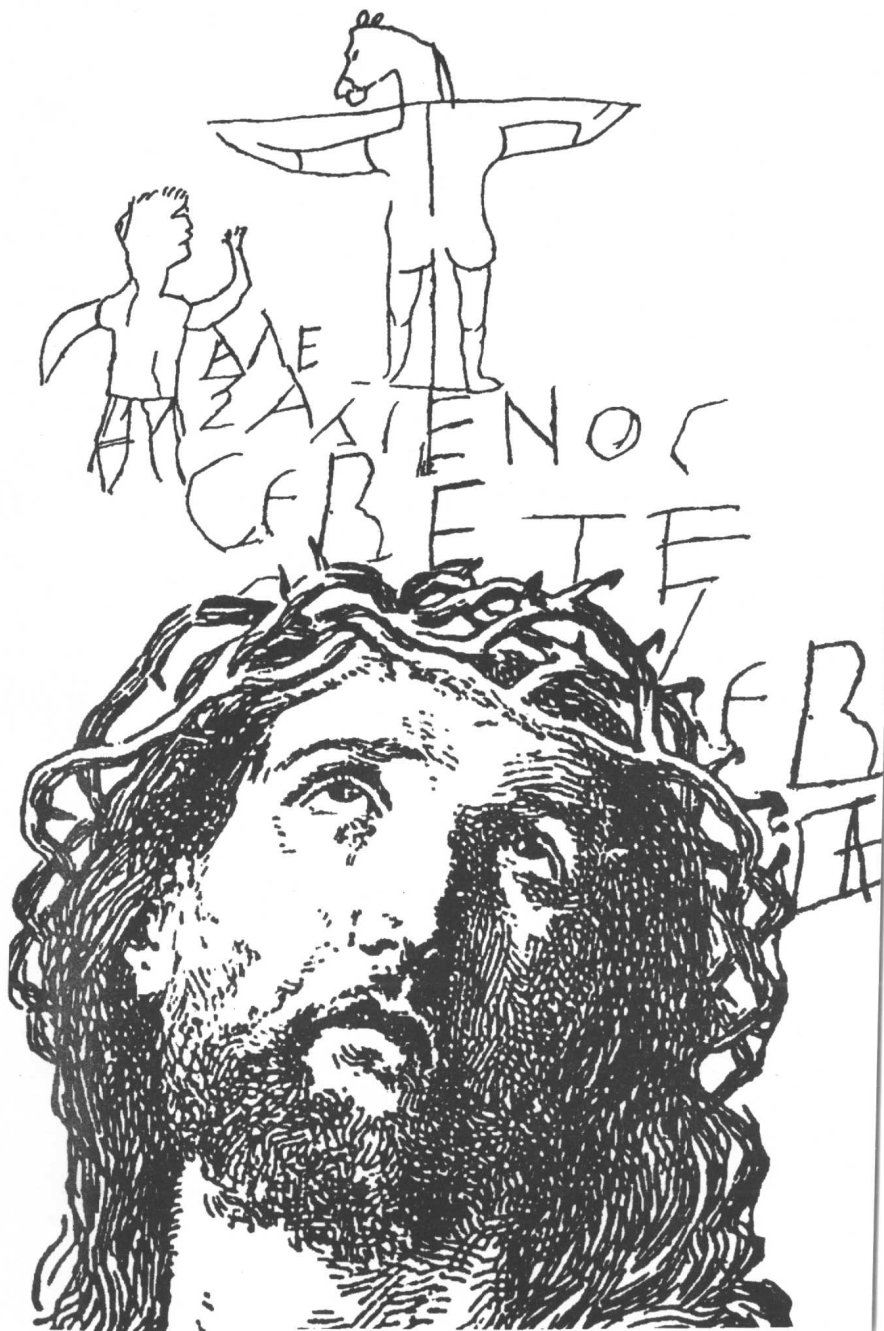
就被视为一种经典工具书，更方便了那些皈依基督的“异教徒”，因为他们只能阅读希腊文而看不懂希伯来文。

但若是认为基督教的起源整齐划一、千篇一律，这也将是个错误的想法：基督徒各种各样，以各自不同的方式从各自不同的方面来理解其信仰。比如，来自犹太民族和来自异族的教徒在对教义的理解上就存在差异。成立不久的年轻的基督教团体，由于一些彼此矛盾的思想运动，很快就会经受危机。这些思想运动引发了一些争论，比如真正的信仰是什么，什么又是异端邪说等。

还有一些运动，比如马西翁学说，蒙坦学说，尤其是诺斯替教派的教义，从公元二世纪起就如火如荼，导致了数量可观的书面作品的产生。诺斯替教派的大师们还撰写了一些论文，甚至福音书。在诺斯替教派的拥护者和反对者之间，讨论十分活跃，比如里昂的伊雷内主教就因此而十分出名。“次经”（也有人称“伪经”）——也就是一些被视为非正典的文字材料——的现象在很大程度上与这些争论相关。

随着基督教逐渐获得正式公开的地位——可能是从公元三世纪开始，特别是公元四世纪君士坦丁皇帝归信基督，狄奥多西皇帝宣布异教信仰的终结，基督教徒的作品更得以大大发展，并且品种繁多。比如，在许许多多的文论之中，有主教的讲道，神学家的论述（当然这些神学家通常都是主教），礼拜仪式上的祷告，《圣经》的读后感，宗教评议会上针对教义中某些具体内容的规定……

一些伟大的名字——如约翰·克利索托姆、塞扎雷的巴西尔、尼斯的格列高利、纳西昂的格列高利、哲罗姆，还有奥古斯丁等等——以其名下的大量文字体现了基督教信仰的繁荣。可以说，从公元四世纪开始，基督教作品百花齐放的时代真正到来了。



关于基督教的创立者——拿撒勒的耶稣，史书上找不到任何记载。然而《福音书》中提到耶稣曾在沙地上亲笔写下过文字！但不管他写的是些什么（回忆录、游记、训喻……），都在接踵而来的几个世纪里广为流传，如同其他的一些著名作品，像裘力斯·恺撒的战记、小普林尼的通信集和西塞罗的对话录等等。

因此说，人们对耶稣的了解是通过文字，而这些文字又非出自耶稣本人。这种情况并非绝无仅有，比如苏格拉底，人们也是通过柏拉图的作品才认识他的。而关于耶稣，大部分的直接信息来源于基督教作品，其中首推《福音书》。当然，来自“非基督徒”作者的资料也并非没有，但数量有限，这也是情理之中的事。那么，基督教早期究竟呈现出怎样的一种状态呢？当时犹太社会杂事纷呈，顾此失彼，而在它的内部，一场边缘运动悄悄诞生了，一种宗教意义上的觉醒首先触及的便是这些犹太人，随后才渐渐地在希腊罗马世界里传播蔓延开来。

耶稣在世的时候，希腊罗马思想家们对此人的存在丝毫不感兴趣，因为他的行动和前途几乎仅仅局限在犹太人的圈子里。他正像古时候的先知，他们预示了真理，揭示了关于宗教的真实存在，并懂得在适当时机唤起实权人物或是政界和宗教界人士所应尽的义务。当耶稣开始获得些许声誉之时，这种声誉也仅仅局限在他自己的领地之内。和他之前的众多的先知一样，当权者们从此就要近距离地监视他了。

## 耶稣与基督徒

基督教运动蔚然成势是在公元二世纪的头二十五年里，一旦如此，它便自然而然地唤起了当权者和历史学家们的关注。塔西佗、苏埃托尼乌斯、小普林尼和图拉真皇帝的文字材料中清楚地显示了基督教的存在，以及它是以怎样的形式，试图引起罗马帝国的兴趣：这个不值得一提的宗教团体给官方教会带来了种种麻烦——人们用“迷信”一词以更好地表示它与“宗教”的对立——，他们艰难地一步步介入城市生活；这场运动的信徒越来越多，他们的行为举止也被认为是离经叛道，因此常常触犯当时的法律。这就是最早的希腊罗马作家对基督教所持的轻蔑看法。至于该如何对待这种基督教“迷信”，正如在当权者的材料中所表述的，应该遵循皇权政治的原则：务必对法律加以尊重，因为只有法律才能确保民众的安定。

另外，耶稣在犹太文学中也曾经被提到，特别是在历史学家弗拉维斯·约瑟夫的作品中。《犹太教法典》也有关于耶稣的几个段落。

**罗**马世界需要更多的时间来正视这种新的宗教现象，那时，人们还不了解这种宗教的思想和实践。这是不是一种新的东方崇拜？亦或是一种在下层民众中吸收成员的、更模糊更混乱的运动？



## 塔西佗

塔西佗诞生在约公元55年，曾任罗马执政官和行省总督。他写于公元116至117年的作品《编年史》中，有一段是专门描述基督徒的。他以一种居高临下的简洁口吻、罗马式的鄙视外来迷信的立场，简单地提到了基督徒的五种表征，相当关键也十分准确。这五种表征将饱受折磨的基督徒与尼禄统治下的罗马帝国联系起来，与公元64年在提比略统治下的犹太地区受难的耶稣基督联系起来，当时犹太地方总督彭斯·彼拉多发布了对耶稣执行死刑的命令。

基督徒们的形象在当时罗马居民的心目中呈现出最不善的一面：他们被指控犯下了烧毁城市的罪行。“仇视人类”一说便由此而来。

为了消除流言[流言认为罗马的火灾是皇帝所为]，尼禄臆想出替罪之人，竭尽所能将肉体折磨施于言行让人反感生厌的、人们称做基督徒的人。基督徒之名源自基督，这位基督在提比略统治时期，被总督彼拉多处以极刑。虽然被残酷镇压，基督教这个招人嫉恨的迷信团体不仅在犹太地区，而且在罗马城死灰复燃。这个教派虽然招致最严厉的罪名，却依然吸引了大量信徒。人们开始被这群人的信仰所影响，渐渐地，根据他们的表白，越来越多的人相信他们的纵火罪名是妄加的，“仇视人类”更是无从说起。但仍有人还不仅仅满足于将这些人置于死地：他们发明了一种游戏，将基督徒披上牲畜的皮，让他们被野狗的牙齿撕碎；或者将他们捆上十字架，在上面涂上燃油，黑夜降临，这





## 耶稣与基督徒

些人就被点燃，仿佛火炬照亮夜空。

(塔西佗,《编年史》,第十五卷,第四十四章)

## 苏埃托尼乌斯

苏埃托尼乌斯,公元70年前后出生,可能是在罗马。他在帝国行政机构任职,同时笔耕不辍。其作品包括著名的传记《名人传》和《十二恺撒传》(完成于公元120年左右)。在后一部著作里,有关基督教徒的资料出现在皇帝克劳狄颁布的一道法令中,该法令要将犹太人驱逐出罗马——时间是公元41年或49年。苏埃托尼乌斯将此次驱逐与一个叫克雷斯托斯(Chrestos)的人引发的骚乱联系起来。由于骚乱已经过去了将近八十年,苏埃托尼乌斯所依据的资料可能显得过于陈旧。他错误地认为克雷斯托斯是一位生活在罗马的煽动家,而正是这场骚乱直接导致了犹太人的被驱逐。苏埃托尼乌斯的轻描淡写,正说明基督教这场新兴的宗教运动给予他的触动是微不足道的。

以下是有关皇帝克劳狄决定驱逐犹太人的叙述:

他将提比略治下丢失的海外行省阿凯亚和马其顿收复交还给了元老院。为深受内战折磨的吕其亚人赢得了自由,释放了悔过自新的罗德岛人。至于特洛伊人,由于他们是罗马民族的祖先,他永久免征其赋税,此前他还向他们宣读了一封古老的、用希腊文写就的书信,据此,元老院和罗马人民向国王塞琉古承诺友情与同盟,条件是解除所有特洛伊人及其亲属的负担。由于犹太人在克雷斯托斯的指使下不断暴动,克劳狄下令将犹太人逐出罗马。他还允许日耳曼人的使节就座于在剧院的前座。

(苏埃托尼乌斯,《克劳狄生平》,第二十五章)

## 一种危险的新迷信

在《尼禄生平》中，苏埃托尼乌斯列举了这位皇帝的一些施政纲领，其中特别是提到“反对新迷信”这一条。

在(尼禄)统治时代颁布了许多严厉的命令和镇压措施，但也不乏新的规定：对于奢侈加以限制；缩减公宴以充实生活配给；禁止各类酒店出售熟食，菜蔬除外，而此前人们可以在小酒店里享用各种美味佳肴；对基督教徒们施以酷刑，将他们一律视为危险的新迷信群体；禁止四马二轮战车的驾者驾车嬉戏，而此前是允许他们在城里四处游荡，以戏耍市民取乐的。

(苏埃托尼乌斯，《尼禄生平》，第十六章)

## 小普林尼

小普林尼生于公元61年前后，是博物学家老普林尼的侄儿。他当过执政官，后又成为比提尼和本都二省——在现今的土耳其境内——的行省长官。在这个职位上，普林尼与当时的皇帝图拉真保持着密切的通信往来，信中他向皇帝陈述了在外省执政时遇到的各种问题，其中第九十六封信(写于公元111年和113年之间)提到了基督徒。普林尼发现自己处于一个两难境地：他管辖下的众多居民都是基督徒，对他们应该采取一种什么样的态度呢？另外，这封信还提供了许多有趣的信息：基督教在上述行省的扎根相当重要而且由来已久，根据以下事实可以判断：某些人声称自己至少在二十年前就已不是基督徒了，他们对各种神灵的雕像都不敬重。反过来又绝对无法让他们诅咒他们奉之为神的耶稣基督。

普林尼是这样陈述他对基督徒的态度的：

## 耶稣与基督徒

以下就是我针对那些被告发为基督徒的人所采取的办法。我问他们是不是基督徒。对做肯定回答的，我就再问第二遍、第三遍，同时以酷刑相威胁；对于那些坚持称自己是基督徒的人，则对他们施以酷刑……通过这样的追查，发现这项发生率极高的罪行呈现出十分广泛的态势，而且表现形式也多种多样。一份匿名信送来的名单到了我的手上。对于那些否认自己是或者曾经是基督徒的人，我认为应该放过他们，随后他们跟着我一起祈求神灵护佑，用颂歌和美酒向我乞讨你的塑像，于是我将你的塑像连同诸神的一并送给他们；他们甚至诅咒了基督，但所有这一切都无法用强力迫使那些真正的基督徒做到……

另外一些被列入告发名单的人，承认自己是基督徒，但很快又改口，说自己曾经是，现在已不是了，有些说是二十年前便已退出，所有这些人都在你的塑像和诸神的像前大声赞美，同时诅咒基督。正如他们所忏悔的，他们的全部错误也只是按习惯在某一个固定日子日出之前会聚在一起，向他们奉为神的基督共唱赞歌；他们发出誓言不是不再犯这样的重罪，而是不贪污盗窃，不通奸，不再回到以前的信仰，忠于新宣誓的信仰。

(小普林尼，《书信集》第十卷，第九十六封，《致图拉真》)

### 皇帝给予宽宥

图拉真皇帝给普林尼回信，表明了他对此事的态度：

亲爱的普林尼，在审查被告发的基督徒一事上，你的处理是恰当的。因为我们无法为此制定一条形式上相对固定的通用政策。也没有可以诉究他们的法律。假如有基督徒被揭发并被证实，应将其定罪，但要留有一定的余地；对于那些否认自己是基督徒，并自己给出有力证据的，也就是那些愿意皈依我们的神的

人,哪怕他们的过去有过疑点,也应宽宥其罪,以鼓励他们悔过自新。

至于那些匿名揭发,在正式的起诉中不应起到什么作用;这是一种可恶方法,是与我们的时代不相容的。

(小普林尼,《书信集》,第十卷,第九十七封)

## 弗拉维斯·约瑟夫

弗拉维斯·约瑟夫生于公元37年前后巴勒斯坦的犹太人家庭,一生充满悖谬。他曾率领犹太人在加利利地区抵抗罗马大军,在约它帕塔被围困,遂投降敌军。可能他很快就明白了,犹太人不可能战胜罗马,于是决定与世界的主人合作。罗马人将他逮捕并带到统帅韦斯巴芑面前,他预言韦斯巴芑马上就要当上皇帝。约瑟夫的预言成了现实,他的生命也因此有了保

**罗**马执政者们发现公共秩序受到破坏的时候,开始追捕基督徒,对他们的惩罚是严厉还是宽大,都由他们的个人意志决定。图拉真的法令及其后继者哈德良于127年左右颁布的针对基督徒的命令,直至公元三世纪,都被帝国法令奉为执法依据。

罗马执政者们发现公共秩序受到破坏的时候,开始追捕基督徒,对他们的惩罚是严厉还是宽大,都由他们的个人意志决定。图拉真的法令及其后继者哈德良于127年左右颁布的针对基督徒的命令,直至公元三世纪,都被帝国法令奉为执法依据。



**施**洗者约翰为何被杀？据约瑟夫的观点，是希罗德·安蒂帕斯将他关押后怕引起叛乱。而据《福音书》，原因完全不同，安蒂帕斯娶了他兄弟的妻子希罗狄亚德，施洗者约翰为此责怪了他。希罗狄亚德之女在母亲的唆使下，要求取下先知的人头。

障：他成为罗马公民，从皇帝那里领取俸禄。于是他有了时间撰写犹太人的历史，成为希腊罗马时期的著名作家。他长时间地被同族犹太人憎恨并被渐渐淡忘。但基督徒将他的著作保留了下来，因为书中所述的犹太人民正是耶稣基督所属的民族。

约瑟夫在写于公元93至94年的《上古犹太史》一书中，叙述了施洗者约翰之死。他希望罗马的读者了解，在犹太人的历史上，曾有像摩西这样伟大的立法者和智者，能够引领人民追求至真至善。

有些犹太人认为，希罗德的军队之所以覆灭（指安蒂帕斯对纳巴泰人一仗的失败），是天意，是为施洗者约翰报仇雪恨。实际上，正是希罗德授意杀害了约翰。约翰是一个十分正派的人，他唤起犹太民众追随美德，善待他人，为信奉上帝而接受洗礼，虽然这一举动不是为了宽恕罪过而仅仅是为了净化身体，因实施正义而使心灵最终得到净化。人们聚拢在他身边，听他说话而备受鼓舞。希罗德担心他这样的说教会轻而易举地引发一场叛乱，因为民众看上去对他是言听计从。希罗



德情愿防患于未然，在暴乱未起之前将他制服，以免风险起时后悔不及。由于希罗德的多疑，约翰被押往马舍龙，随即在那里被害。犹太民众相信军队的这次惨败正是报应，是上帝想要惩罚希罗德。

（弗拉维斯·约瑟夫，《上古犹太史》，第十八卷，第一百一十六至第一百一十九章）

### 一位智者

弗拉维斯·约瑟夫也曾提到过耶稣。这部分内容流传下来有很多个版本，有人认为一些基督徒曾对此做过修改，另一些人认为这位生活在罗马的法利赛犹太人是有可能写下这番关于耶稣的话的，文章中称耶稣为基督——也就是救世主弥赛亚——曾使死去的人复活。

在这个时刻，耶稣出现了。那是一位智者，假如我们仍视之为人的话；因为他是一些惊世骇俗的作品的作者，是乐于获取真理的人类领袖。他吸引了无数犹太人和希腊人。他是基督。由于我们先人的出卖，彼拉多将他钉上了十字架，然而那些曾经爱着他的人依然爱戴他。死后第三天他又复活，重新出现在他们的面前；圣贤先知们就曾说过这些，还说过有关他的其他的无数事迹。直到现在，因他而命名的基督徒团体依然没有消失。

（弗拉维斯·约瑟夫，《上古犹太史》，第十八卷，第六十三至第六十四章）

### 因违抗法令而被起诉

在第二十卷里，约瑟夫讲述了耶稣门徒之一雅克被害一事。事情于公元62年发生于耶路撒冷，有人称之为小雅克，以与使徒

## 耶稣与基督徒

大雅克相区分。他的被杀与大司祭哈拿有关。

小哈拿获得大司祭之高位后，脾气变得暴躁并且鲁莽至极；他属于撒都该教派，在宗教审判时，他们是所有犹太教派中最为严厉的。哈拿凭天性发现一个可以利用的难得时机，因为罗马委派的地方长官费斯图斯去世了，另一位地方长官阿尔比努斯正在旅途中。他便将耶路撒冷犹太法庭的法官们召集起来，把耶稣基督的兄弟——雅克和其他一些人传上法庭。他指控他们违抗法律，下令处以石块击毙。但城里所有的居民，那些最严格最公正的法律监督者感到无比气愤，派人秘密去拜见国王阿格里帕二世，要求他命令哈拿不要那样做；他们说哈拿开始就定错了罪。

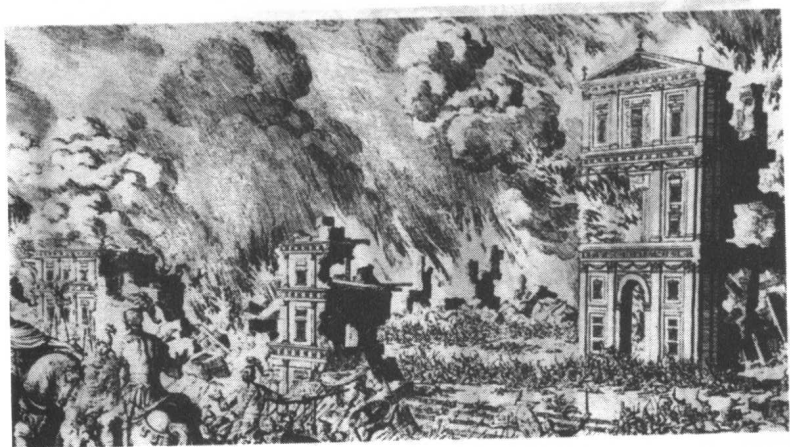
（弗拉维斯·约瑟夫，《上古犹太史》，第二十卷，第八章）

## 犹太教法典

当罗马人在公元70年摧毁了耶路撒冷犹太教圣殿后，犹太教便围绕法利赛运动开始进行改革。

公元二世纪末，由一项口头流传资料的汇编工作产生了一部犹太教的口传法典《米什纳》，它是由一些被称为 tannaim（教师）的学者完成的。公元三世纪始，又有一些被称做 amoraim（诠释者）的学者对《米什纳》进行注释，这些注释，被称做“吉马拉”，后也被收入《米什纳》法典。

于是犹太教法典（Le Talmud）便由两个版本构成：耶路撒冷法典，完成于公元四世纪；巴比伦法典，完成于公元六世纪。一些补充文字及后来犹太学者拉希所做的注释使这部犹太教法典最终得以完成。



在犹太教法典Talmud中，耶稣的名字很少被提起。有关他的内容统共不超过十二个段落。其中最著名的一段，是当时《米什纳》里的一个传说。

传说犹太教逾越节前夜，耶稣被绞死。一位传令官曾来到耶稣的面前，说：四十天内如有谁愿意为他作证，可以站出来，否则他将被乱石击毙，因为他妖言惑众，将以色列人引入歧途。结果没有一人敢出来为他辩护。遂于逾越节前夜将他绞死。

(《巴比伦法典》，犹太法庭，43a)

公元66年，犹太人起义反对罗马。公元70年，耶路撒冷被攻占，圣殿被毁。基督徒们似乎已经离开了这座城市。图拉真执政时期，罗马帝国内部犹太人又起暴乱。公元132年至135年间，犹太地区由巴尔·科赫巴领导掀起第二次反对图拉真的战争，这场战争直接导致耶路撒冷(改名为埃里阿·卡皮托里纳)灭城之灾，城门永远对犹太人关闭。



IN PACE

VII·M·X·D·V



新约由二十七篇希腊文著作组成。大约在公元二世纪末,这些著作才被人们称为“新约”;testament(约)这个词源自希伯来语berit,指的是上帝与以色列人之间的“圣约”,特别是摩西在西奈山获赐戒一事。基督徒们将那些提到“圣约”的著作称做“旧约”,将那些提到耶稣基督的著作称做“新约”。基督徒们确信耶稣之死使上帝与人之间有了新的盟约。

那么《新约》到底是怎样产生的呢?最初,耶稣的门徒,或称使徒,只知道一本经书,就是被犹太人称为“戒律与先知”或“圣经”的书,正是这本书构成了“旧约”的基础。自从他们遇见了拿撒勒的耶稣之后,“圣经”里的内容便有了改变,因为他们在耶稣身上看见了真正的导师和上帝;他的圣言经他们口传,补充进了先前犹太人的“圣经”。

使徒们将耶稣的言行牢记在心,口口相传;在团体集会中,他们颂扬他,宣称他还活着。时间流逝,使徒们一个接一个故去,这些传说变成了文字流传下来,就成了《福音书》的最早版本。

《新约》的四福音书由于在罗马帝国四处流传,并以多种口头与书面资料为依据,其内容愈加复杂,终于在公元70至100年间得以最后完成,基督徒们深受其影响,他们在聚会时朗读它,解释它,并试着将它作为生活的指南和精神的戒律。约公元150年之后,一些基督教作家强调他们手中的《福音书》版本的权威性,因为他们是直接根据使徒们的教诲而写成的。这样便有力地

## 新约

驳斥了开始在诺斯替教派教徒中流传的版本（详见本书第六章）。在《福音书》之前有一部分保罗书信（或称书简），开始写于公元50年。四部福音书，加上以下这些书简——雅各书一篇，彼得书两篇，约翰书三篇，犹太书一篇和约翰启示录，共同构成了《新约》。

尽管基本内容早已经完成，仍然要等到公元四世纪，才可以说《新约》的各个篇目已经最后确定。有一本叫《穆拉托里法典》的书（这是根据十八世纪发现这部法典的人的名字命名的）曾提到了被教会最后接纳的《圣经》的那些篇目。这本书是罗马教廷于公元二世纪时撰写，对各种伪书邪说给予了有力的回击，作者写道：“毒计决不能与蜜浆相混淆。”每当礼拜或聚会之际，在信徒面前要宣读《圣经》，有一些篇目曾难以确定，比如曾经出现过两部启示录，一部约翰启示录，一部彼得启示录。最后定本中的二十七篇就收录了前者，而非后者。

《穆拉托里法典》也向我们表明，到公元二世纪的时候，基督教的圣书依然没有完全确定。但凡事总有个过程，鉴别“伪书邪说”的工作在这个过程中起的作用是举足轻重的。

## 保罗书简

保罗的十四封书简在《新约》中几乎占了四分之一的篇幅。人们甚至将保罗的亲笔书信和他弟子们所写的、被称为“保罗第二典”的书简区分开来。其中的“歌罗西书”、“以弗所书”和“提摩太前后书”等，足以证明公元65年前后保罗突然去世后，其思想的影响依旧存在。这些书简是受难的布道者的劳动成果。从公元43年到57年，他曾三次长途跋涉，步行四千里，到达塞浦路斯，现今土耳其的中、西部以及希腊；第四次旅行，又被人称做“被俘之行”，从巴勒斯坦的塞扎雷到罗马，正是在这次旅行中保罗遭到逮捕。这些写给年轻信徒（又称“基督徒”）的书信，四处流传，并迅速汇成文集，影响深远，在公元二世纪的时候就被大部分的基督教作者认识并引用。

保罗暗示了他自身的转变：他本是一个塔尔斯的犹太人，曾经迫害过基督徒，却在前往大马士革的路上幡然醒悟。如今成了基督的门徒。

你们听见我从前在犹太教中所行的事，怎样竭力逼迫、残害神的教会。我又在犹太教中，比我本国许多同岁的人更有长进，为我祖宗的遗传更加热心。

然而那把我从母腹里分离出来又施恩召我的神，既然乐意将他的儿子启示在我的心里，叫我把他传在外邦人中，我却没有与同血同肉的人商量，也没有上耶路撒冷去见那些比我先做使徒的人，唯独往阿拉伯去，后又回到大马士革。过了三年，才上耶路撒冷去见矶法，和他同住了十五天。至于别的使徒，除了主的兄弟雅各，我都没有看见。我写给你们的不是谎话，这是我在神

## 新约

面前说的。

以后我到了叙利亚和基利家境内。那时，犹太信基督的各教会都没有见过我的面。不过听说那从前逼迫我们的，现在传扬他原先所残害的真道。他们就为我的缘故归荣耀给神。

(保罗,《加拉太书》1,13—24)

他说自己所做的一切都是以福音的名义，并且谴责所有对他怀疑的人。而实际上，保罗周围不乏竞争对手，就是他的一些犹太兄弟或是那些虽皈依耶稣，但以异教徒的方式传播福音的人。

他们是希伯来人吗？我也是。他们是以色列人吗？我也是。他们是亚伯拉罕的后裔吗？我也是。他们是基督的仆人吗？（我说句狂话！）我更是。我比他们多受劳苦，多下监牢，受鞭打是过重的，冒死是屡次有的，被犹太人鞭打五次，每次三十九下；被棍打了三次；被石头打了一次；遇着船坏三次，一昼一夜在深海里。又屡次行远路，遭江河的危险、盗贼的危险、同族的危险、外邦人的危险、城里的危险、旷野的危险、海中的危险、假兄弟的危险。受劳碌、受困苦。多次不得睡，又饥又渴；多次不得食，受寒冷，赤身露体。除了这外面的事，还有为众教会挂心的事，天天压在我



**保**罗在大马士革路上的经历——也

就是他的突然转化——对我们来说较难理解。

因为他在致加拉太书中所用的语句让人想起

《旧约》中犹太先知耶利米的使命：上帝召唤耶利米

不仅去做希伯来的先知，更要兼顾其他民族。

同样，保罗也感到自己被召将福音带给整个

帝国。

身上。有谁软弱我不软弱呢？有谁跌倒我不焦急呢？

（保罗，《哥林多后书》11,22—29）

### 第一个文本

保罗致帖撒罗尼迦人的第一封书筒写于公元50年前后，也是整部《新约》中时间最早的一个文本。在这封书筒里，保罗提到一个让基督使徒们魂牵梦绕的话题：耶稣基督的最后复活，很多人都认为，已经并不遥远了。

论到睡了的人，我们不愿意兄弟们不知道，恐怕你们忧伤，像那些没有指望的人一样。我们若信耶稣死而复活了，那已经在耶稣里睡了的人，神也必将他与耶稣一同带来。

我们现在照主的话告诉你们一件事：我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先，因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响，那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。所以，你们当用这些话彼此劝慰。

弟兄们，论到时候、日期，不用写信给你们，因为你们自己明晓得，主的日子到来，好像夜间的贼一样。人正说平安稳妥的进修，灾祸忽然临到他们，如同产难临到怀胎的妇人一样，他们绝不能逃脱。弟兄们，你们却不在黑暗里，叫那日子临到你们像贼一样。你们都是光明之子，都是白昼之子，我们不是属黑夜的，也不

是属幽暗的。

(保罗,《帖撒罗尼迦前书》,4,13—5,5)

### 哥林多教堂

保罗的书简中充斥着大量的问题,是由一些仍在左右摇摆的基督教青年团体提出的。哥林多前书里就有这样的记载:保罗写于公元55年前后,几年前他在哥林多城里建成了一座教堂。

我现吩咐你们的话,不是称赞你们,因为你们聚会不是受益,乃是招损。第一,我听说,你们聚会的时候彼此分门分类,我也稍微地信这话,在你们中间不免有分门结党的事,好叫那些有经验的人显明出来。你们聚会的时候,算不得吃主的晚餐,因为吃的时候,各人先吃自己的饭,甚至这个饥饿,那个醉酒。你们要吃要喝,难道没有家吗?还是藐视神的教会,叫那没有的羞愧呢?我可怎么对你们说呢?可因此称赞你们吗?我不称赞。

我当日传给你们的,原是从主领受的,就是主耶稣被卖的那一夜,拿起饼来,祝谢了,就擘开,说:“这是我的身体,为你们舍的(“舍”有古卷作“擘开”)。你们就当如此行,为的是記念我。”饭后,也照样拿起杯来,说:“这杯是用我的血所做立的新约。你们每逢喝的时候,要如此行,为的是記念我。”

你们每逢吃这饼,喝这杯,是表明主的死,直等到他来。所以,无论何人不按理吃主的饼、喝主的杯,就是干犯主的身、主的血了。[……]

所以我兄弟们,你们聚会吃的时候,要彼此等待。若有人饥饿,可以在家里先吃,免得你们聚会,自己取罪。其余的事,我来的时候再安排。

(保罗,《哥林多前书》11,17—34)

## 宣扬慈悲为怀

哥林多人喜欢炫耀自己，比如他们在聚会时能说多种语言，能预卜事件。保罗提醒他们，从圣灵处获取的天赋应该用来促进团结。而在这所有的天赋之上，应该拥有上帝所启发的那种慈悲之心。

我现今把最妙的道指示你们。我若能说万人的方言，并能说天使的话语，却没有爱，我就成了鸣的锣，响的钹一般。我若有先知讲道之能，也明白各样的奥秘、各样的知识，而且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得什么。我若将所有的周济穷人，又舍己身叫人焚烧，却没有爱，仍然于我无益。爱是恒久忍耐，又有恩慈，爱是不妒忌，不张狂，不作害羞的事，不求自己的益处，不轻易发怒，不计算人的恶，不喜欢不义，只喜欢真理；凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。爱永不止息，先知讲道之能终必归于无有，说方言之能终必停止，知识也终必归于无有。我们现在所知道的有限，先知所讲的也有限，等那完全的到来，这有限的必归于无有了。我做孩子的时候，话语像孩子，心思像孩子，意念像孩子；既成了人，就把孩子的事丢弃了。我们如今仿佛对着镜子观看，模糊不清（“模糊不清”原文作“如同猜谜”），到那时，就要面对面了。我如今所知道的有限，到那时就全知道，如同主知道我一样。

（保罗，《哥林多前书》13，1—12）

保罗为此列举了一些礼仪规则。

弟兄们，这却怎么样呢？你们聚会的时候，各人或有诗歌，或有教训，或有启示，或有方言，或有翻出来的话，凡事都当造就



人。若有说方言的,只好两个人,至多三个人,且要轮流着说,也要一个人翻出来。若没有人翻,就当在会中闭口,只对自己和神说就是了。至于做先知讲道的,只好两个人,或是三个人,其余的就当慎思明辩。若旁边坐着的得了启示,那先说话的就当闭口不言,因为你们都可以一个一个地做先知讲道,叫众人学道理,叫众人得劝勉。先知的灵原是顺服先知的。

(保罗,《哥林多前书》13,26—32)

哥林多人似乎不信人死可以复生。保罗提醒他们基督的复活:这是基督教信仰最重要的一条。

弟兄们,我如今把先前所传给你们的福音,告诉你们知道。这福音你们也领受了,又靠着站立得住;并且你们若不是徒然相信,能以持守我所传给你们的,就必因这福音得救。我当日所领受又传给你们的,第一,就是基督照圣经所说,为我们的罪死了,而且埋葬了,又照圣经所说,第三天复活了,并且显给了矶法看,然后显给十二使徒看,后来一时显给五百多兄弟看,其中一大半到如今还在,却也有已经睡了的。以后显一般。我原是使徒中最小的,不配称为使徒,因为我从前逼迫神的教会。然而我今日成了何等人,是蒙神的恩才成的;并且他所赐我的恩不是徒然的。我比众使徒格外劳苦,这原不是我,仍是神的恩与我同在。

(保罗,《哥林多前书》15,1—10)

### 为异族教徒辩护

如果说使徒彼得专门负责向割礼教徒即犹太教徒传播福音,保罗则是非犹太教徒们的布道者,即那些仍被称为异教徒的人的先师……他必须为他们辩护,反驳那些试图让他们遵循摩



西的法律，最后信奉基督的基督传教士们的做法。

我已经与基督同钉十字架，现在我活着，但这不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。

（保罗，《加拉太书》2,19—20）

基于这样的信念，保罗向所有遇见的人，不管是犹太教徒还是异教徒，宣称世上只有一种拯救灵魂的方法：基督。没有一条戒律，包括摩西的戒律，可以赦免人的罪。在神的面前犹太教徒和异教徒是平等的：越是有罪之人，就越容易走上信仰基督之路，耶稣将待之以公正。这种通过信仰而获赦罪的观点，在《罗马书》中得到了充分阐述，《罗马书》可说是保罗最长也最难以理解的一部书简。在其中，他认识到以色列人民的重要。

**基** 基督教宣称耶稣

复活并升天，在天国引导世间万物。以胜利者姿态出现的耶稣很早就被装饰在大小教堂的后殿和门楣上。在这幅巴韦教堂的耶稣图里，基督仿佛国王一般地位显耀，周围环绕福音的象征：牛、鹰、人和狮。

我在基督里说真话,并不谎言,有我良心被圣灵感动,给我作见证。我是大有忧愁,心里时常伤痛;为我兄弟、我血肉之亲,就是自己被咒诅,与基督分离,我也愿意。他们是以色列人,那里子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪,应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗,按肉体说,基督也是从他们出来的,他是在万有之上,永远可称颂的神。阿门!

弟兄们,我心里所愿的,向神所求的,是要以色列人得救。不是按着真知识。因为不知道神的义,想要立自己的义,就不服神的义了。律法的总结就是基督,使凡信他的都得着义。

( 保罗,《罗马书》9,1—5和10,1—4 )

**彼得**是加利利的犹太人,跟随耶稣并位居十二门徒之首(如图,持天国钥匙者)。保罗虽不在这十二门徒之列,但在大马士革的路上受到启示之后,他便自视为耶稣的使徒。罗马教廷很早就将这二位使徒视作庇护之神。

### 寡妇团体

两部以保罗名义写的《提摩太书》写成于公元75至99年之间。



其内容表明了教会组织的一种演变：出现了长老与教会监督，还有一个寡妇团体。早期的基督教社团对这一群柔弱的信徒十分敏感。而要入选这寡妇团，审查又是相当严格！

寡妇记在册子上，必须年纪到六十岁，从来只作一个丈夫的妻子，又有行善的名声，如养育儿女，接待远人，洗圣徒的脚，救济遭难的人，竭力行各样善事。至于年轻的寡妇，就可以辞她，因为她们情欲发动，违背基督的时候，就想要嫁人。她们被定罪，是因废弃了当初所许的愿，并且她们又习惯懒惰，挨家闲游；不但懒惰，又说长道短，好管闲事，说些不当说的话。所以我愿意年轻的寡妇嫁人，生养儿女，治理家务，不给敌人辱骂的把柄，因为已经有转去随从撒旦的。信主的妇女若家中有寡妇，自己就当救济她们，不可累着教会，好使教会能救济那真无倚靠的寡妇。

（保罗，《提摩太前书》5,9—16）

### 独一无二的献祭

写于公元68年左右的《希伯来书》将耶稣描述成一个大司祭，他以他的死和复活，为神献上了独一无二的祭礼。从那时起，耶路撒冷的犹太神殿中那些动物的祭品变得毫无价值。据亚历山大教派的观点，这封信不是出自保罗之手。

凡祭司天天站着侍奉神，屡次献上同样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下[……]。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。

（保罗，《希伯来书》10,11—14）

## 对观福音书

马太、马可、路加三福音之所以被称为“对观福音书”，是因为它们可以“一览到底”：如果将它们排成三纵栏，其结构是十分相近的。其中两部讲述了耶稣的童年；随后是公众生活，受难和复活。用希腊文写就的福音书有时可以追溯到阿拉米人时期，里面反映出一些古老的传统，涉及有关耶稣的话题。这几部福音书构成了一部完整的作品，风格独特，亦反映出了每位作者的个性。马太福音的存留，多亏了一位犹太抄写员，他十分熟悉这部在他民族中广为流传的圣书的论注方法。马太福音完成于公元85年至90年前后的安塔基亚城。马可福音据传是一位认识使徒彼得的人，于公元65年至70年在罗马城里完成的。路加福音大约是由一位非犹太人士写于公元80年前后的叙利亚，充满了浓烈的希腊罗马风格，属于受福音感化的异教徒的作品。

马太福音特别提到，关于耶稣生平的故事与犹太教圣经中所预言的十分一致。在马太福音中，犹太教圣经经常被引用，以表明那部圣经的完整性。以下是三博士朝拜的情形。

当希律王的时候，耶稣生在犹太的伯利恒。有几个博士从东方来到耶路撒冷，说：“那生下来犹太人之王的在哪里？我在东方看见他的星，特来拜他。”希律王听见了，就心里不安；耶路撒冷合城的人也都不安。他就召齐了祭司长和民间的文士，问他们说：“基督当生在何处？”他们回答说：“在犹太的伯利恒。因为有先知者记着，说：‘犹太的伯利恒啊，你在犹太诸城中并不是最小的，因为将来有一位君王要从你那里出来，牧养我以色列民。’”

当下希律暗暗地召了博士来，细问那星是什么时候出现的，

就差他们往伯利恒去，说：“你们去仔细寻访那小孩子，寻到他，就来报信，我也好去拜他。”他们看见那星，就大大地欢喜，进了房子，看见小孩子和他的母亲马利亚，就俯伏拜那小孩子，揭开宝盒，拿黄金、乳香、没药为礼物献给他。博士因为在梦中被主指示不要回去见希律，从别的路回本地去了。

他们去后，有主的使者向约瑟夫梦中显现，说：“起来！带着小孩同他母亲逃往埃及，住在那里，等我吩咐你，因为希律必寻找小孩子，要除灭他。”约瑟夫就起来，夜间带着小孩和他母亲往埃及去，住在那里，直至希律死了。这是要应验主藉先知所说的话，说：“我从埃及召出我的儿子来。”

希律见自己被博士愚弄，就大大发怒，差人将伯利恒城里并四境所有的男孩，照着他向博士仔细查问的时候，凡两岁以上的，都杀尽了。这就应了先知耶利米的话，说：“在拉玛听见号陶大哭的声音，是拉结哭她儿女，不肯受安慰，因为他们都不在了。”

(《马太福音》，2, 1—18)

### **向马利亚通报**

路加是第二位讲述耶稣诞生的福音传道者：这一消息是告诉母亲马利亚的，而在马太福音中，消息是通报给父亲约瑟夫的。

到了第六个月，天使加伯列奉神的差遣，往加利利的一座城去，这城名叫拿撒勒。一个童女那里，是已经许配给大卫家的一个人，名叫约瑟夫。童女的名字叫马利亚。天使进去，对她说：“蒙大恩的女子，我问你安，主和你同在了！”马利亚因这话就很惊慌，又反复思想这样问安是什么意思。天使对她说：“马利亚，不

## 新约

要怕！你在神面前已经蒙恩了。要怀孕生子，可以给他起名叫耶稣。他要长大，称为至高者的儿子，主神要把他祖大卫的位给他。他要作雅各家的王，直到永远，他的国也没有穷尽。”马利亚对天使说：“我没有出嫁，怎么有这事呢？”天使回答说：“圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你，因此所要生的圣者，必称为神的儿子（或作“所要生的必称为圣，称为神的儿子”）”。

（《路加福音》，1,26—35）

### 污鬼附身

三部福音书中都包含有驱魔除邪的故事。马可福音中就讲述了在迦百农城降魔的情形：

到了迦百农，耶稣就在安息日进了会堂教训人。众人很希奇他的教训，因为他教训他们，正像有权柄的人，不像文士。在会堂里，有一个人被污鬼附着。他喊叫说：“拿撒勒人耶稣，我们与你有什么相干？你来灭我们吗？我知道你是谁，乃是神的圣者。”耶稣责备他说：“不要作声，从这人身上出来吧！”污鬼叫那人抽了一阵风，大声喊叫，就出来了。众人都惊讶，以至彼此对问说：“这是什么事？是个新道理啊！他用权柄吩咐污鬼，连污鬼也听从了他。”耶稣的名声就传遍了加利利的四方。

（《马可福音》，1,21—28）

### 康复与神迹

耶稣是个创造奇迹之人，那个时代许多人对他虔敬有加。下面是讲述他治病救人的神迹：

**在**耶稣的时代，由于思维异化而导致的行爲错乱是要被视作魔鬼附身的。法师通常举行一种宗教仪式来驱魔。马可福音中，降魔的过程里也会对耶稣的身分表示疑问：“这是何人，能够拥有如此这般的法力？”

他们来到伯赛大，有人带一个瞎子来，求耶稣摸他。耶稣拉着瞎子的手，领他到村外，就吐唾沫在他眼睛上，按手在他身上，问他说：“你看见什么了？”他就抬头一看，说：“我看见人了。他们好像树木，并且行走。”随后又按住手在他眼睛上，他定睛一看，就复原了，样样都看得清楚了。耶稣打发他回家，说：“连这个村子你也不要进去。”

(《马可福音》，8,22—26)

下面有关面饼增多的叙述，叫人想起《出埃及记》中吗





哪的故事：希伯来人出埃及之后穿过西奈荒漠，获得神赐的食物吗哪。

使徒聚集到耶稣那里，将一切所作的事、所传的道全告诉他。他就说：“你们来，同列暗暗地到旷野地方去歇一歇。”这是因为来往的人多，他们连吃饭也没有功夫。他们就坐船，暗暗地往旷野地方去。众人看见他们去，有许多认识他们的，就从各城步行，一同跑到那里去，比他们先赶到了。耶稣出来，见有许多的，就怜悯他们，因为他们如同羊没有牧人一般，于是开始教训他们许多道理。天已经晚了，门徒进前来，说：“这是野地，请叫众人散开，他们好往四处乡村里去，自己买什么吃。”耶稣回答说：“你们给他们吃吧！”门徒说：“我们可以去买二十两银子的饼给他们吃吗？”耶稣说：“你们有多少饼，可以去看看。”他们知道了，就说：“五个饼，两条鱼。”耶稣吩咐他们，叫众人一帮一帮地坐在青草地上。众人就一排一排地坐下，有一百一排的，有五十一排的。耶稣拿着这五个饼，两条鱼，望着天祝福，擘开饼，递给门徒，摆在众人面前，也把那两条鱼分给众人。他们都吃，并且吃饱了。

(《马可福音》，6,30—42)

### 提到众神之天国

三部福音书都强调了耶稣训导的重要，它以不同的方式出现：谚语，寓言，有关天国的话语，精神教训，论战，预卜或启示等等……在各种寓言中，有关天国的那一段最有特色。

天国好像宝贝藏在地里，人遇见了就把它藏起来，欢欢喜喜地去变卖一切所有的，买这块地。天国又好像买卖人寻找好珠

子,遇见一颗重价的珠子,就去变卖他一切所有的,买这颗珠子。  
(《马太福音》,13,44—46)

真福八端也提及了神的天国。

耶稣举目看着门徒说：“你们贫穷的人有福了，因为神的国是你们的；你们饥饿的人有福了，因为你们将要饱足；你们哀哭的人有福了，因为你们将要喜笑；人为人子恨恶你们，拒绝你们，辱骂你们，弃掉你们的名，以为是恶，你们就有福了。当那日，你们要欢喜跳跃，因为你们在天上的赏赐是大的，他们的祖宗待先知也是这样。”

(《路加福音》,6,20—23)

同样，耶稣教会弟子们所做的大祷告中，也提到了神或是天国的主宰。

所以，你们祷告要这样说：“我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临。愿你的旨意行在地上，如同行在天上。我们日用的饮食，今日赐给我们。免我们的债，如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶（或作“脱离恶者”）。”

(《马太福音》,6,9—13)

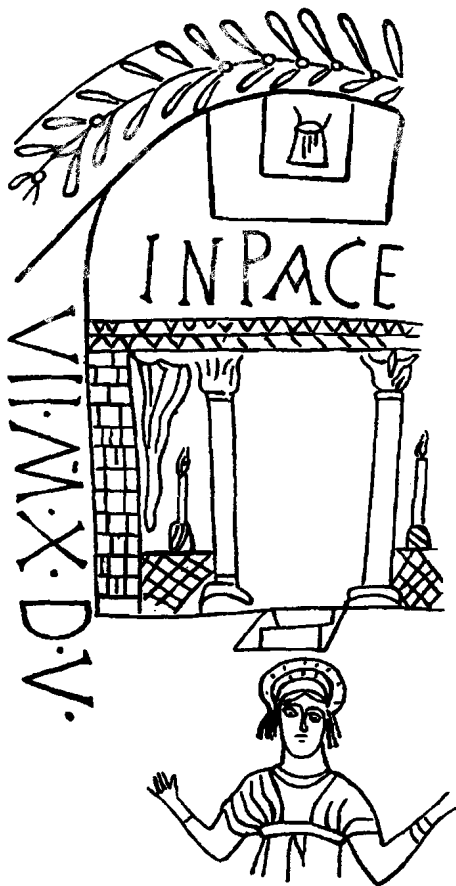
### 神童的寓言

路加寓言是福音书之中最美丽的。福音布道者用长长的篇幅讲述了一个神童的寓言，目的是为了说明何为天主的慈悲。这篇寓言是对法利赛人宣讲的，这是一个一心想要保持圣洁的宗教团体，但在耶稣基督看来，他们对罪人能否获得宽恕这一点信

心不足。寓言中的“大儿子”就是来将他们唤醒的。

耶稣又说：一个人有两个儿子。小儿子对父亲说：“父亲，请把我应得的家产分给我。”他父亲就把产业分给他们。过了不多几日，小儿子就把他一切所有的都收起来，往远方去了。在那里任意放荡，浪费资财。既耗尽了一切所有的，又遇着地方大遭饥荒，就穷苦起来。于是又去投靠那地方的一个人，那人打发他到田里去放猪。他恨不得拿猪吃的豆荚充饥，也没有人给他。他醒悟过来，就说：“我父亲有多少的

**I**n pace: 在安宁之中。这句葬礼上的话表明了基督徒怎样看待死亡：进入一个安宁的世界，一个由复活的耶稣为信徒们准备的世界。耶稣曾经从死亡之国逃离来到天堂，信徒们满怀期待在那里与之相会。



雇工，口粮有余，我倒在这里饿死吗？我要起来，到我父亲那里去，向他说：父亲，我得罪了天，又得罪了你，从今以后，我不配称为你的儿子，把我当做一个雇工吧！”于是起来，往他父亲那里去。相离不远，他父亲看见，就动了慈心，跑过去抱着他的颈项，连连与他亲嘴。儿子说：“父亲，我得罪了天，又得罪了你，从今以后，我不配称为你的儿子。”父亲却吩咐仆人说：“把那上好的袍子快拿出来给他穿，把戒指戴在他的指头上，把鞋穿在他的脚上，把那肥牛犊牵出来宰了，我们可以吃喝快乐。因为我这个儿子是死而复活，失而复得的。”他们就快乐起来。那时，大儿子正在田里。他回来离家不远，听见作乐跳舞的声音，便叫过一个仆人来，问是什么事。仆人说：“你兄弟来了，你父亲因为得他无灾无病地回来，把肥牛犊宰了。”大儿子却生气，不肯进去，他父亲就出来劝他。他对父亲说：“我服侍你这多年，从来没有违背过你的命，你并没有给我一只山羊羔，叫我和朋友一同快乐。但你这个儿子和娼妓吞尽了你的产业，他一来了，你倒为他宰了一只肥牛犊。”父亲对他说：“儿啊，你常和我同在，我一切所有的都是你的；只是这个兄弟是死而复活，失而复得的，所以我们理当欢喜快乐。”

（《路加福音》，15，11—32）

### **反对伪善者**

在与法利赛人进行讨论的时候，耶稣的训导变得严厉起来，马太福音写道：在公元一世纪末，犹太基督徒感到自己被犹太教堂驱逐。这场犹太人和基督徒之间的论战反映在下面这些文字里。

你们这些假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们走遍海洋陆地，勾引一个人入教，既入了教，却使他作了地狱之子，

比你们还加倍。

这瞎眼领路的有祸了！你们说：“凡指着殿起誓的，这算不得什么；只是凡指着殿中金子起誓的，他就该遵守。”你们这瞎眼的人哪！什么是大的，是金子呢，还是叫金子成圣的殿呢？你们又说：“凡指着坛起誓的，这算不得什么；只是凡指着坛上礼物起誓的，他就该遵守。”你们这瞎眼的人哪！什么是大的，是礼物呢，还是叫礼物成圣的坛呢？所以，人指着坛起誓，就是指着坛和坛上一切所有的起誓；人指着殿起誓，就是指着殿和那住在殿里的起誓；人指着天起誓，就是指着神的宝座和那坐在上面的起誓。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们将薄荷、茴香、芹菜献上十分之一，那法律上更重要的事，就是公义、怜悯、信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的，那也是不可不行的。这些瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。你们这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和一切的污秽。你们也是如此，在人前、外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

（《马太福音》，23，15—28）

同样，上述的情形还反映在耶稣有关世界末日和人类末日的训教之中，被称做是“末世演说”。

耶稣从殿里出来的时候，有一个门徒对他说：“夫子，请看。这是何等的石头，何等的殿宇！”耶稣对他说：“你看见这大殿宇吗？将来在这里没有一块石头留在石头上，不被拆毁了。”

耶稣在橄榄山上对圣殿而坐，彼得、雅各、约翰和安德烈暗暗地问他：“请告诉我们，什么时候有这些事呢？这一切事将成的时候，有什么预兆呢？”耶稣说：“你们要谨慎，免得有人迷惑你们。将来有好些人冒我的名来，说：‘我是基督。’并且要迷惑许多人。你们听见打仗和打仗的风声不要惊慌。这些事是必须有的，只是末期还没有到。民要攻打民，国要攻打国，多处必有地震、饥荒，这都是灾难的起头（“灾难”原文作“生产之难”）”。（《马可福音》，13，1—8）

## 安葬

描写耶稣受难、死去和安葬的段落通常较长。三部福音中这些情节彼此呼应，虽然叙述风格各有特色。其中《马可福音》中的叙述最为清楚。

从午正到申初，遍地都黑暗了。申初的时候，耶稣大声喊着说：“以罗伊，以罗伊！拉马撒巴各大尼？”翻译出来就是：“我的神，我的神，为什么离弃我？”旁边站着的人，有的听见就说：“看哪，他叫以利亚呢！”有一个人跑去，把海绵蘸满了醋，绑在苇子上，送给他喝，说：“且等着，看以利亚来不来把他取下。”耶稣大声喊叫，就断气了。殿里的帘子从上到下裂为两半。对面站着的百人队长看见耶稣这样喊叫断气（有古卷无“喊叫”二字），就说：“这人真是神的儿子！”〔……〕

到了晚上，因为这是预备日，就是安息日的前一日，有亚利马太的约瑟夫前来，他是尊贵的议士，也是等候神国的。他放胆进去见彼拉多，求耶稣的身体。彼拉多诧异耶稣已经死了，便叫百人队长来，问他耶稣死了久不久。既从百人队长得知实情，就把耶稣的尸首赐给约瑟夫。约瑟夫买了细麻布，把耶稣取下来，

用细麻布裹好，安放在磐石中凿出来的坟墓里，又滚过一块石头来挡住墓门。抹大拉的马利亚和约西的母亲马利亚都看见安放他的地方。

(《马可福音》，15,33—47)

### 以马忤斯的朝圣者

几部福音书都以耶稣复活显现而最后结束。《路加福音》中记述了以马忤斯地方的信徒故事，起到了一种引导入门的作用。其中有一个对比：信徒们先是见到了现实的耶稣，他们没有认出来，随着认出了正在逐渐消失的耶稣。这一变化在阐述圣经和分面饼的过程中发生。也就是号召信徒们：要在研读圣经的过程中，和面饼的意象里探寻耶稣基督。

正当那日，门徒有两个人往一个村子去，这个村子名叫以马忤斯，离耶路撒冷约有二十五里。他们彼此谈论所遇见的这一切事。正谈论相问的时候，耶稣亲自近他们，和他们同行，只是他们的眼睛模糊了，不认识他。耶稣对他们说：“你们走路彼此谈论的是什么事呢？”他们就站住，脸上带着愁容。二个人中有一个叫革流巴的回答说：“你在耶路撒冷作客，还不知道这几天在那里所出的事吗？”耶稣说：“什么事呢？”他们说：“就是拿撒勒人耶稣的事。他是个先知，在神和众百姓面前，说话行事都有大能。祭司长和我们的官府竟把他解去，定了死罪，钉在十字架上。但我们素来所盼望的要赎以色列民的，就是他。不但如此，而且这事成就，现在已经三天了。再者，我们中间有几个妇女使我们惊奇，她们清早到了坟墓那里，不见他的身体，就回来告诉我们说：‘看见了天使显现，说他活了。’又有我们的几个人往坟墓那里去，所遇见的，正如妇女们所说的，只是没有看见他。”耶稣对他们说：

“无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了。基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？”于是从摩西和众先知起，凡经上所指着的话，都给他们讲解明白了。

将近他们所去的村子，耶稣好像还要往前行，他们却强留他说：“时候晚了，日头已经平西了，请你同我们住下吧！”耶稣就进去，要同他们住下。到了座席的时候，耶稣拿起饼来，祝谢了，掰开，递给他们。他们的眼睛明亮了，这才认出他来。忽然耶稣不见了。他们彼此说：“在路上，他和我们说话、给我们讲解圣经的时候，我的心岂不是火热的吗？”他们就立时起身回耶路撒冷去，正遇见十一个使徒和他们的同人聚集在一处，说：“主果然复活，已经现给西门看了。”两个人就把路上所遇见和擘饼的时候怎么被他们认出来的事，都述说了一遍。

（《路加福音》，24，13—35）

## 使徒行传

《福音书》的第二部分是《使徒行传》，路加的这一部分文字，颇有点历史学家的味道。《使徒行传》讲的是耶稣和最早的一批基督教门徒的故事，是路加于公元80年前后，根据当时希腊和拉丁作家的标准写下的文字。路加想借这部行传，说明《福音书》在整个帝国流传的情况：耶稣的音信、在耶路撒冷的死等等都被使徒和他的弟子收集、传播；圣灵，或者说耶稣基督的精神指引着他们，给他们的演讲增添了信心，赋予他们提示征兆、驱除妖魔、创造奇迹的能力。如此一来，福音遍及各大城市，从耶路撒冷，到安塔基亚又到罗马。《使徒行传》叙述了传播福音者的一切活动，其中有彼得和约翰，司提反和全书最后的主人公保罗。

《使徒行传》的开场即是圣灵降临那一幕。面对汇聚于耶路撒冷的各族民众，圣灵宣称自己的影响将遍布世界：路加则以普



救者说的语气来描述福音在整个帝国的传播。

五旬节到了,门徒都聚集在一处。忽然,从天上有响声下来,好像一阵大风吹过,充满了他们所坐的屋子;又有舌头如火焰显露出来,分开落在各人的头上,他们就都被圣灵充满,按着圣灵所赐的口才说别国的话来。

那时,有虔诚的犹太人从天下各国来,住在耶路撒冷。这声音一响,众人都来聚集。各人听见门徒用众人的乡谈说话,就甚纳闷,都惊讶

在《使徒行传》中,路加提到马提亚替换叛徒犹大一事,由此耶稣的门徒又变为了十二位。而且路加对使徒彼得的叙述十分着力,尽管有时也同时提及约翰。在圣灵降临节(五旬节)的那天,是彼得受着圣灵的感召用激情四射的话语向犹太人讲解了耶稣之死到复活的真义。



希奇地说：“看哪，这说话的不都是加利利人吗？我们各人怎么听见他们说我们生来所用的乡谈呢？我们提帕亚人、玛代人、以拦人，和住在美索不达米亚、犹太、加帕多家、本都、亚细亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近古利奈的利比亚一带地方的人，从罗马来的客旅中，或是犹太人，或



是进犹太教的人，克里特和阿拉伯人，都听见他们用我们的乡谈，讲说神的大作为。”众人就都惊讶猜疑，彼此说：“这是什么意思呢？”还有人讥诮说：“他们无非是新酒灌满了。”

（《使徒行传》，2,1—13）

### 保罗与希腊的思想者

《使徒行传》中最伟大的时刻之一，就是保罗与雅典的哲学家会面。在这段描述中，保罗展开了有关神的论述，意欲在他的听众中寻求某种默契。但沟通的困难产生于死而复活的话题，在希腊学者们看来，这简直匪夷所思。

保罗在雅典等候他们的时候，看见满城都是偶像，就心里着



急,于是在会堂里与犹太人和虔敬的人,以及每日在市上所遇见的人辩论。还有以彼古罗和斯多亚两门的学士与他争论。有的说:“这胡言乱语的,要说什么?”有的说:“他似乎是传说外邦鬼神的。”这话是因保罗传讲耶稣与复活的道。他们就把他带到亚略巴古,说:“你所讲的这个新道,我们也可以知道吗? 因为你有

些奇怪的事传到我们耳中，我们愿意知道这些事是什么意思。”（雅典人和住在那里的客人都不顾别的事，只将新闻说说听听。）

保罗站在亚略巴古当中，说：“众位雅典人哪，我看见你们凡事都很敬畏神鬼。我游行的时候，观看你们所敬拜的，遇见一座坛，上面写着‘未识之神’。你们所不认识的而敬拜的，我现在告诉你们：创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主，就不住人所造的殿，也不胜人手服侍，好像缺少什么；自己倒将生命、气息、万物，赐给万人。他从一本造出万族的人（“本”有古卷作“血脉”），住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，要

**和** 彼得一样，保罗在《使徒行传》中占有十分重要的一席。路加提到他的三次转化和在罗马帝国四次旅行。在路加看来，保罗不应算是一个严格意义上的使徒，尽管他的所做所为足以让人以福音布道者的身分来称呼他。在保罗书简中，保罗本人倒是要求赋予他“使徒”之称。



## 新约

叫他们寻求神,或者可以揣摩而得,其实他离我们各人不远,我们生活、动作、存留都在乎他。就如你们所作的诗,有人说:‘我们也是神所生的。’我们既是神所生的,就不当以为神的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石。世人蒙昧无知的时候,神并不监察,如今却吩咐各处的人都要悔改。因为他已经定了日子,要藉着他所设立的人按公义审判天下,并且叫他从死里复活,给万人作可信的凭据。”

众人听见从死里复活的话,就有讥诮他的,又有人说:“我们再听你讲这个吧!”于是保罗从他们当中去了。

(《使徒行传》,17,16—33)

## 约翰

世间所谓“约翰文学”,指的是《福音书》中的第四部分,约翰三书和启示录。这一文学在一群对使徒约翰有着特殊敬意的团体内部得以进一步扩充。约翰福音与另三种福音(对观福音)有所不同,拥有十分独特的一些小插曲,比如迦拿的婚礼,或者拉撒路的复活等。约翰三书表现了福音的伟大主题:神是爱,基督是光和真。至于启示录,则表现出了另一种文学形态;它写于罗马皇帝图密善的统治时代,也可能在尼禄时代就已经形成了一部分,因而形式上拥有那个时期的鲜明特征。根据古老的传说,启示录的作者是隐居在爱琴海帕特莫斯岛上的使徒约翰。

约翰福音开篇有一序曲,将耶稣基督看成是“道”(逻各斯 Logos)——著名的希腊哲学命题。在万物缔造之前,道与神同在。他来到人间,获得肉身。

太初有道，道与神同在，道就是神。这道太初与神同在。万物是藉着他造的；凡被造的，没有一样不是藉着他造的。生命在他里头，这生命就是人的光。光照在黑暗里，黑暗却不接受光。

有一个人，是从神那里差来的，名叫约翰。这人来，为要作见证，就是为光作见证，叫众人因他可以信。他不是那光，乃是要为光作见证。那光是真光，照亮一切生在世上的人。他在世界，世界也是藉着他造的，世界却不认识他，他到自己的地方来，自己的人倒不接待他，凡接待他的，就是信他名的人，他就赐他们以柄，作神的儿女。这等人不是从人生的，乃是从神生的。

(《约翰福音》，1,1—13)

### 变水为酒

约翰讲述了少量的几次神迹，其中就有迦拿的婚礼。这个故事是基督徒宝贵的精神财富。在《旧约》中，婚礼与酒是与神派来的救世主弥赛亚联系在一起的；根据摩西戒律，水是用来净化的，此时在婚礼上却变为了酒。至此，摩西戒律的时代转化为救世主弥赛亚的时代，约翰将其描述成一场盛宴。

第三日，在加利利的迦拿有娶亲的筵席，耶稣的母亲在那里。耶稣和他的门徒也被请去赴席。酒用尽了，耶稣的母亲对他说：“他们没有酒了。”耶稣说：“母亲（原文作“妇”），我与你有什么相干？我的时候还没到。”他母亲对用人说：“他告诉你们什么，你就做什么。”照犹太人洁净的规矩，有六口石缸摆在那里，每口可以盛二三桶水。耶稣对用人说：“把缸倒满了水。”他们就倒满了，直到缸口。耶稣又说：“现在可以舀出来，送给管筵席的。”他们说送去了。管筵席的尝了那水变成的酒，并不知道是哪里来的，只有舀水的用人知道。管筵席的便叫新郎来，对他说：

“人都是先摆上好酒，等客喝足了，才摆上次的；你倒把好酒留到如今！”这是耶稣所行的头一件神迹，是在加利利的迦拿行的，显出他的荣耀来，他的门徒就信他了。（《约翰福音》，2，1—11）

### 耶稣出现在一位 妇人面前



说到耶稣复活，约翰安排了一个重要的角色：一位妇人，那就是抹大拉的马利亚。

马利亚却站在坟墓外面哭，哭的时候，低头望坟墓里看，就见两个天使，穿着白衣，在安放耶稣身体的地方坐着，一个在头，一个在脚。天使对她说：“妇人，你为什么哭？”她说：“因为有人把我主挪了去，我不知道放在哪里。”说了这话转过身来，看见耶稣站在那里，却不知道是耶稣。耶稣问她说：“妇人，为什么哭，找谁呢？”马利亚以为是看园的，就对他说：“先生，若是你把他移了去，请告

**这**就是耶稣在迦拿的婚礼上用  
来将水变成酒的金杯。在这幅画里，艺术家对该主题进行了自由想象：耶稣身穿罗马人的长内衣，外披斗篷，唇上无须，但头发很长，手中持有一根魔棒。

诉我把他放在哪里，我便去找他。”耶稣说：“马利亚！”马利亚就转过来，用希伯来话对他说：“拉波尼（“拉波尼”就是“夫子”的意思）！”耶稣说：“不要触摸我，因我还没有升上去见我父。你往我兄弟那里去，告诉他们：我要升上去见我父，也是你们的神；见我的神，也是你们的神。”抹大拉的马利亚就去告诉门徒说：“我已经看见了神。”她又将主对她说的这话告诉他们。（《约翰福音》，20，11—18）

### 约翰书简

约翰三书的内容强调了神之爱的主题，同时强调了还真理以本来面目的必要性。细心的读者不难发现其语言的幽默和老到。但这些书简实际上已经显露了一些十分推崇约翰的宗教团体内部在教义上的分歧。

神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我的心在此就显明了。不是我们爱神，而是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。亲爱的弟兄啊，神既是这样地爱我们，我们也当彼此相爱。从来没有人见过神。我们若彼此相爱，神就住在我们里面，爱他的心在我们里面得以完全了。

神将他的灵赐给我们，从此就知道我们是住在他里面，他也住在我们里面。父差子作世人的救主，这是我们所看见且作证的。凡认耶稣为神儿子的，神就住在他里面，他也住在神里面。神爱我的心我们也知道、也信。

（《约翰一书》，4，9—16）

信徒之间的对立引起了他们之间的相互排斥。



我曾略略地写信给教会；但那在教会中好为首的丢特腓不接待我们。所以我若去，必要提说他所行的事，就是他用恶语妄论我们，还不以此为足。他自己不接待弟兄，有人愿意接待，他也禁止，并且将接待弟兄的人赶出教会。

（《约翰三书》，9—10）

### 从海里冒出的怪兽

“启示录”这个词在希腊文中是“揭露”的意思。这个揭露的任务约翰是如此完成的：罗马帝国被描绘成一头海中之兽——就像恶势力的象征，伟大的巴比伦娼妓。这匹怪兽拥有残害基督徒的法力，它被神从天上放逐，以兽的形象追逐世间的基督徒。但终有一天，这头怪兽会被耶稣基督的象征——割喉羔羊所战胜。

我又看见一个兽从海上来，有十角七头，在十角上戴着十个冠冕，七头上有亵渎的名号。我所看见的兽，形象像豹，脚像熊的脚，口像狮子的口。那龙将自己的能力、

在《启示录》中的一个著名段落，约翰提到四匹颜色各异的马：白色、火红色、黑色和墨绿色，分别由骑士驾驭。可以看出其中骑白马的人是耶稣的形象，但其他三位更显突出。火红色马上的的是劫掠者，战争的象征；黑色象征饥饿；墨绿色象征死亡。



座位和大权柄都给了它。我看见兽的七头中，有一个似乎受了死伤，那死伤却医好了。全地的人都稀奇地跟从那兽，又拜那龙，因为他将自己的权柄给了兽，也拜兽说：“谁能比这兽，谁能与它交战呢？”

又赐给它说夸大亵渎话的口才，又有权柄赐给他，可以任意而行四十二个月。兽就开口向神说亵渎的话，亵渎神的名和他的帐幕，以及那些住在天上的。又任凭它与圣徒争战，并且得胜。也把权柄赐给他，制服各族、各民、各方、各国。凡住在地上、名字从创世以来没有记在被杀的羔羊生命册上的人，都要拜他。凡有耳的，就应当听；掳掠人的，必被掳掠；用刀杀人的，必被刀杀。圣徒的忍耐和信心就是在此。

(《启示录》，13,1—10)



DENTIBVS·BESTIARVM MOLARVN PANIS·MVNDVS INVENIAR· 8

# IGNATIVS

SVB TRAJANO IMP

IGNATIVS·ANTIOCHENVS EPISCOPVS LEONIBVS OBIICITVR  
C CLEMENS·ROM·PONT·ACORA·AD·COLLYM AEGAR·DETVRBATVR·IN·MARE  
D SIMEO IEROSOLIMORVM EPISCOPVS ANNO AETATIS SVÆ·CENTES·XX·FIGITVR·IN  
ALII ALIA PASSI CRVC

# ANTIOCHENVS



一些以教父之名汇集在一起的著作写作于公元90年到150年之间，紧接在使徒时代之后，这些神父实际上就是教会的教父，也是一些基督教的作家，以研究和发展福音史家和使徒们的著作为己任。这个文集包括九部作品，全部用希腊文写成：《教导》又称十二使徒遗训，这是一部《圣经》的仿制品，模仿使徒的口气写成的；《罗马的克莱蒙致哥林多人书》；《巴拿贝书》是公元二世纪的福音传道书；《安塔基亚的依纳斯书信集》；《士每那的波利卡普致腓立比人书》，是士每那教堂讲述波利卡普殉教的一封信；《耶拉波利的帕皮亚斯对主的言说的释解片断》；最后是赫尔马斯的《牧师》。

这些作品虽说在公元十七世纪被结集成册，却不能代表那个时期基督教作品的全部，如今我们知道那是一个文字著述极其丰富的时期，还应算上由基督徒们撰写的新约、旧约的“伪书”，一些祈祷文，礼拜仪式用的诗篇和其他被称做神秘哲学的东西（见第六章）。

公元一世纪和二世纪，基督教体现出强大的生命力，教徒们遍布罗马帝国，特别是在三座大城市中出现：罗马，亚历山大城和安塔基亚。另外，还延伸到了巴比伦、叙利亚，阿非利加和高卢地区。所有的使徒都已逝去，基督教初创时代已经结束了；人们致力于确定基督教信仰的基础圣经正典，各团体此时还相对独立，各自拥有自己的传统，还没形成一个单一的等级分明的组织；此时的基督教社团相信圣灵，相信使徒的教诲和指点，并据

此来回答各种新出现的问题,来面对已经出现的分歧;教义还未最后确定,思维与生活方式产生了严重的争议,许许多多的疑问被提出,触及到耶稣基督的人性与神性、基督徒对犹太教戒律的执行、忏悔的方式或者肉身的复活等等。

**施** 洗者约翰在约旦河中替耶稣行洗礼,耶稣长须短发的形象与先知约翰所述不同,艺术家在这幅画中描述了三位一体的场景,朝着耶稣下落的鸽子象征圣灵,圣子为耶稣,放飞鸽子的那只从天上伸下的手象征圣父。



## 《十二使徒遗训》

《十二使徒遗训》(Didachè)是篇幅较短的一部作品,大约写于公元95年前后叙利亚的安塔基亚或是周边地区。叙利亚在当时基督教义的推广方面起到了相当重要的作用,在这个国家,基督教团体中不仅包含了犹太人,也包含了异族人,当时提倡的一种生活方式,不仅保留犹太教的传统,同时也承认异族人要信基督,不必一定要服从犹太法。《十二使徒遗训》中还没有提出基督教团体中以主教为首的等级制度,这是后来在《安塔基亚的依纳斯书信集》中才首次出现并推广的。但是在《十二使徒遗训》中存在着一种更为古老的组织形式,有一些四处巡游的先知在各团体之间传教、布道。

《十二使徒遗训》的第一部分提出了对“两条道路问题”的思考,作者采用了《圣经》里的文学叙事手法,并对犹太教义十分熟知,可想而知是一位犹太基督徒。

有两条道路,一条走向生,一条走向死;其间的差别十分明显。走向生的那条路是这样的:“首先,你必须爱造你的神,其次,视他人如同自身,己所不欲,勿施与人。”

这些话表明了如下的教义:“保佑那些诅咒你的人,为你的敌人祈祷,”“为那些迫害你的人守斋,因为如果你只爱那些爱你的人,别人怎会知道你心里究竟是怎么想的?异族人难道不会做得到吗,而你,去爱那些恨你的人。”你就不会再有敌人。“戒除色欲”和享乐。“如果有人打你的右脸,把左脸也伸过去,你将获得完美。”“如果有人要求你跑一里<sup>①</sup>,你就和他跑两里。如果有人拿走了你的斗篷,你把长袍也给他;如果有人抢走了你的财

<sup>①</sup> 古罗马的里,等于1472.5米。——译注

## 教父

物,不要声张”,因为你不能这样做。“不管谁向你索要,给他,不要要求任何回报。”圣父愿将他的所有财物分给大家。[……]

走向死的那条路是这样的,它可恶而充满不幸:凶杀、通奸、妄想、放荡、偷窃、崇拜偶像、巫术、下毒、抢劫、伪证、伪善、口是心非、奸诈、高傲、恶毒言行、狂妄、贪婪、猥亵的话、妒嫉、蛮横、奢侈、自吹自擂、胆大包天。迫害好人者,真理的对头,谎言的朋友,正义奖赏的无知者,不善不正者,关心恶而非关心善之人。(《十二使徒遗训》I,1—5和V,1—2)

### 洗礼和圣餐

该书接下来是有关礼仪和礼拜式的指点,其中不乏古老的有关洗礼和圣餐的规定。

施受洗礼的时候,要按以下的方式,待前面的训导结束,就要在活水中“以圣父、圣子和圣灵的名义施行洗礼”。假如没有活水,可以在其他的水里,但不能是冷水,须是温水。假如连这个条件都没有,应将水往头上浇三遍并说“以圣父、圣子,圣灵的名义”。在举行洗礼仪式之前,要让施洗者、受洗者和其他自愿的人守斋,要命令受洗者事先至少守斋一到两天。[……]

圣餐时应该如此感谢圣恩:

首先举起圣餐杯:

我们感谢您的恩典,我们的圣父,  
感谢您的仆从大卫送来的美酒,  
通过你的仆从耶稣你让我们认识了它  
——世世代代的荣耀献给你。

然后,拿起分过的面饼:

我们感谢你的恩典,我们的圣父,

感谢你让你的仆从耶稣

让我们懂得了生活，拥有了知识。[……]

就像这块被分过的面饼，最初散落在各山之间，  
现在又聚拢成一块。

你的教堂也是这般，将世界的每个角落都收入您的王国，  
“通过耶稣基督”，世世代代的荣耀和力量都属于你。

如果没有以主的名义受过洗，千万别吃也别喝您的圣餐，  
因为主为此曾说过：“别把圣物给狗吃。”

(《十二使徒遗训》VII, 1—4和IX, 1—5)

### 先知们以圣灵之名说

使用多种语言并有鬼魂附身，这是诸多宗教活动中一个普遍的现象，比如在某些东方崇拜中就是这样。《十二使徒遗训》许可一些传教者依托圣灵的名义说话，但必须满足一些条件。

你们不必考验也不必怀疑那些先知托圣灵之名说话，因为“所有的罪都可以宽宥，唯独此罪不可恕”。不是谁都可以假借圣灵之名的，唯有那可以照主的方式活的人才能借圣灵的名说话，因此，可以根据其行为举止来区分那先知的真伪。于是，那受神的启示，发布命令说支起一张桌子，自己却不吃的就是真的先知。而那传授真理，自己却言行不一的人是假的先知。那经受过考验，行动真诚的人，为了揭示人间教堂的奥秘而举止独特，却不让他人模仿的人，不应由你们来判断，应由神来进行甄别，过去的先知同样如此，但若有谁受了神的启示，说：给我钱财，或其他什么东西的人，千万别听他的；如果他说要善待其他的穷人，则用不着怀疑他。

(《十二使徒遗训》XI, 7—12)



## 巴拿贝书

巴拿贝是使徒保罗的同伴，以他的名字命名的、带有文学虚构性质的《巴拿贝书》写于公元二世纪，讨论了早期基督徒们理应解决的一个重要问题：该如何对待和处置犹太人的圣书？摩西戒律或先知们的文字都曾教导人们该如何行为举止，怎样区分良莠，遵守安息日的休息等等，基督徒们，特别是那些来自异族的基督徒，是否应该继续读这些与他们并不相干的文章？最初的意见是拒绝这些圣书并宣布它们已被废除：公元二世纪罗马的马西翁就作了这样的选择，他取消了基督教《圣经》中《旧约》的部分，以及《新约》中提及摩西戒律所说的神的部分。公元144年，他被逐出教会，另外组织了自己的教派。另外的意见是接纳这些作品，但阅读的时候按照基督徒的原则赋予其新的含义，理解的时候不必逐字逐句抠原文，应该借助基督的启示使其更显智慧的光彩。这一方案被许多教父所采纳，也被《巴拿贝书》所采纳。

该书作者通过对《圣经》文字进行智慧的阐释，从而将它据为己有，他指出真正的圣约并不是神与希伯来人之间所缔结的……

我，你们中间的一分子，爱你们任何一个人胜过爱我自己，再次请求你们，管好你们自己，不要像有些人那样犯同样的错误，说神与犹太人之间的立约就跟我们的一样，这一圣约只属于我们自己，他们已经彻底地失去了，就在摩西获得它的时候就失去了，《圣经》上是这样说的：摩西在山上待了四天四夜，不吃不喝，主遂与他立约，用手指在两块石板上刻下十戒。但当以色列人转身面对自己的崇拜之物时，这圣约便被抛到了脑后，下面就

是主对摩西所说的话：摩西，摩西，快点下山去，因为你的人民，你带领他们逃出埃及的人民犯了戒。摩西明白后扔掉了手中刻有戒律的石板，犹太人与主的圣约由此被毁，因此，怀着对亲爱的耶稣的仰望，我们将和他之间的圣约封存在我们的心里。

(《巴拿贝书》IV,6—8)

**巴**拿贝，这个名字的意思是“懂得鼓舞之人”，作者的真名叫约瑟夫，他是原籍塞浦路斯的犹太人，属利未部落，曾引导刚刚转化的扫罗（保罗）加入安塔基亚的基督教团体，他曾跟着保罗（如图，在利斯特尔）多次旅行传播福音。



## 教父

## 牺牲

《旧约》中描述的将一头红棕色的牛杀死献祭，此后被用来象征耶稣的牺牲，这个例子非常好地说明了基督教与《旧约》中所述仪式之间的传承；可以说《圣经》中的每一个细节都被后人再利用并进行新的宗教阐释，因此，作者毫不忌讳地称：“那头小牛犊，就是耶稣”……《巴拿贝书》在这种富有寓意的阐释方面走得最远。

罪孽深重之人要献出一头小牝牛，将它割喉并焚烧；再由小孩子们收集骨灰，放入瓮中，他们用猩红色的羊毛毡和海索草将一段木头缠住（又是十字架的形状，又一次提到了猩红色的羊毛），最后，这些孩子将水洒向人群，一个接一个地为他们洗刷罪行。这个场景非常容易解释，小牛，就是耶稣，献牛的罪人就是出卖耶稣之人，这以后，这些人就不再是以前的自己，他们所犯的罪也不复存在了。那些向人群洒水的少年就是宣讲福音、帮助有罪之人赎罪并净化其心灵的人，他们被赋予了传播福音的一切法力，他们共由十二人组成，根据所属部族的数量而定（以色列有十二个部族）。那为什么由三位少年负责洒水呢？他们象征着亚伯拉罕、以撒和雅各——神前的三位伟人。为什么这样将羊毛缠在木上？因为耶稣和神权就栖在这段木上，那些寄希望于他的人将会获得永生；为什么除羊毛之外还有海索草？因为在耶稣生活的世界里，还有苦难的日子，羞辱的日子，而我们，我们将获救就好比病人靠海索草的汁液而治愈，因此，事情对于我们来说如此清晰，对于他们如此晦涩不明，就是因为那些人没有倾听主说的话。

（《巴拿贝书》，VIII, 1—7）

## 你不应吃……

基督教招募异族信徒的最大障碍，就是保留了《旧约》中提到的仪式和食物戒律。异族人跟犹太人不同，他们是不会遵守这些戒律的，新的宗教阐释解决了这个难题——摩西是在精神意义上讲这番话的；另外，在《圣经》的文本中也混杂了一些民间信仰，比如野兔每年要多长一个肛门。

如果摩西说：“你们不应吃猪肉、鹰、乌鸦、无鳞的鱼。”说明他已接受了三重教诲的智慧。然而主在《申命记》中说：“我将我的意志呈现在这个人民面前。”可见不吃并非主的命令，摩西讲这番话是指在精神层面上的，下面才是他讲到不吃猪肉的真正含义：“不要与那些像猪一样的人搅在一起，当他们享乐时，就把主忘在脑后，当他们陷于贫困时，就会抱怨，其行为真的像猪一样，心满意足时，把主人忘得一干二净，饥饿时就会嗷嗷大叫，一旦得到饲料，又乖乖地安静下来。

“你也不应吃鹰、乌鸦。不要靠近更不要学那些不劳而获的人，他们不顾廉耻地盘剥他人的财产，他们时刻窥视着，带着天真的神气四处游逛，他们垂涎三尺觊觎猎物就像那些鸟中的败类，自己不设法去获取食物，懒洋洋地歇在一边，随时等待从别人口中夺食，其恶习足以让人不齿。

“你亦不应吃海鱗，珊瑚虫，干鱼。不应接近它们而变得跟它们一样，成为渎神之人，他们已被判了死刑，就像这些海洋生物，令人诅咒，漫游在海洋深处，不是它们自己潜得深，而是被罚为永远生活在深渊的底部。

“你亦不应吃野兔。为什么？就是说：你不应误导儿童，不应模仿野兔的这样的人，因为野兔每年都多得一个肛门；它活多少年，就会有多少个出口。

## 教父

“你亦不应吃鬣狗。意思就是你不应做奸夫淫妇，不应像鬣狗那样。为什么？因为这种动物每年都会更换性别，一年为雄，一年为雌。”

圣洁的摩西同样憎恶鼬，他的意思是说叫人们不要像这种动物一样，用嘴来行猥亵之事，不要与这样的人接近。据说这种动物是通过口来受孕的。

就这样，摩西受到关于食品的三重训谕后，是用高度智慧的宗教语言来阐述这番话的。但是那些犹太人，那些凡夫俗子真的以为摩西指的是具体的食物。

(《巴拿贝书》，X, 1—9)

## 安塔基亚的依纳斯

大约在图拉真统治时代的末期，依纳斯在安塔基亚的一场迫害基督徒的运动中遭到逮捕。他随押解的队伍长途旅行，走过大海与陆地，来到罗马，被投到野兽群中。他经过叙利亚到西利西亚，穿过小亚细亚，爱琴海，到达腓立比，又路经马其顿，随后到达杜拉左，再下船前意大利。在整个远行的过程中，依纳斯常常在各城市间停留，会见一些基督教团体，特别是在土耳其的士每那港，遇见了波利卡普主教。

在漫长的年代里，依纳斯书信经过多次增删改写，其中只有七封被后人视作真本。这些信体现了一名教父对自己职责的清醒认识。

当时有人不相信耶稣基督是突降人世，他的肉身在人世受苦。大多数人以为基督只是表面像人，实际上他既无苦难，亦不会死亡。依纳斯在书简中指出了这些人的错误。



在公元 117 年罗马的竞技场，安塔基亚的依纳斯主教投身野兽之口殉教，他的行为只是在模仿基督，基督是所有殉教者的典范。

我感谢主耶稣基督使你们变得如此明智，事实上我发现你们终于有了一个坚定不移的信仰，仿佛你们的心灵与肉都钉在了耶稣基督的十字架上，通过基督的血牢牢地树立了仁爱观，对我们的主深信不移，他是大卫的真正后裔，是上帝之子，秉承上帝的意志和能量，是真正的贞女所生之子，接受了施洗者约翰的洗礼，这样，才修成了正道，他真的为了我们被彼拉多和四省总督希律钉上十字架——多亏了他被钉十字架的壮举，多亏他神圣而幸福的受难，我们才得以生存——他通过他的复活让我们世代高举他的义旗，将他的圣徒和信徒们号召起来，不管是犹太人还是异族的善男信女，聚拢在他唯一的教派里。

这一切，他是在为我们受苦，为了让我们得到拯救，他曾真实地受苦，也真正地复活，并不像某些怀疑论者所说的，他的受苦只是表面，他们那些人才真是徒有其表，会得到应有的报应，变成魔鬼一般的行尸走肉。

## 教父

对我而言,我知道,并且相信,耶稣就算复活了,仍然拥有肉身,当他走近彼得和彼得周围的人时,对他们说:“来,触摸我,瞧,我可不是看得见摸不着的魔鬼。”他们立刻就触摸他,与他的灵与肉紧密地相联,正因如此,他们才能蔑视死亡,超越死亡,而耶稣复活之后,与他们同吃同饮就如常人一般,倒是在精神上与他的父紧密相联。

(安塔基亚的依纳斯,《致士每那人书》I,1—III,3)

### 等级的出现

依纳斯的书信表明那些从一个团体到另一个团体巡回说教的使徒时代已经结束了,一种等级制结构初现端倪:一位负责的主教周围往往形成一种古老的宗教社团——祭司团,并有一批教士追随。

行动与你们的主教保持一致也是对的,你们著名的忠于上帝的祭司团与主教的关系就如同琴与弦一样十分匹配,因此在情感与爱的和谐之中,你们共同歌颂耶稣基督。希望你们之中的每一个人都成为唱诗班的一员,异口同声以上帝的语调,以耶稣基督的声音,唱出圣父的颂歌,通过你们出色的行为,让他听见你们,认出你们,你们最好紧密地团结起来,永远追随上帝。

而实际上,我自己只用了很少的时间与你们的主教就建立了十分亲密的关系,这种关系不是凡俗的,而是宗教精神意义上的亲密;我也十二分地祝贺你们跟他能如此深入地结合在一起,仿佛教会与耶稣基督的结合,耶稣基督与圣父的结合,这样一切都能十分和谐地统一起来。不要有人走上迷途,假如有人徘徊在圣殿之外,他就享受不到“上帝之食”。如果两个人一起祈祷就能产生巨大的力量,再加上主教和整个教堂,将会更加强大,那

些不愿意到集体中来的人，就犯了自大狂的毛病，他太自以为是，有书为证：上帝抵制骄傲自大的人，因此要注意不该与主教相抵触，这样才能服从上帝。

再者，人们越是看见主教沉默不语，就越是要尊敬他，因为房屋的主人如果委派某人来管理这个家，我们应该接纳，就像接纳房主人一样，显然我们视主教应该像对待天主本人一样。

（安塔基亚的依纳斯，《致以弗所人书》IV, 1—VI, 1）

### 服从主教

安塔基亚的依纳斯向玛涅兹教会表示祝贺，因为他们有一位年轻的主教，并十分尊敬他。

对你们来说，挑剔主教的年龄是不恰当的，而应看在万能的圣父上帝的分上，给予充分的尊敬。而我知道实际上你们神圣的长老们也没有歧视他表面的年轻，而是像一切信奉上帝的明智的人那样，服从于他，不是他，是服从于耶稣基督的圣父，服从于所有人的主教，出于对我们所爱的人的尊敬，应该实实在在毫不虚伪地服从，否则我们欺骗的就不仅仅是这位跟前的主教，还有那位看不见的主教，在这种情况下，不是这肉身而是上帝会洞察隐藏的一切。

因此你们不仅要拥有基督徒之名，更要拥有基督徒之实；某些人口口声声称主教大人，实际却背其道而行之，这些人在我看来是不理智的，他们的集会是不正当的，亦不符合主的戒律。

（安塔基亚的依纳斯，《致玛涅兹人书》III, 1—IV）

在被投入野兽之口前，依纳斯向罗马的基督徒们发表演说，这是有关殉教之谜的最古老的明证之一。



我，写给所有的教会，向所有的人宣布，我将为了上帝心甘情愿地去死，至少假如你们不阻止我的话，我恳求你们，不要给我不恰当的同情，让我成为猛兽的口中之食吧，只有这样我才可能找到上帝。我是上帝的麦粒，只有被牲畜的牙磨碎，才能做成基督的一份纯洁的食粮。去迁就那些牲畜吧，让它们成为我的坟墓，不要留下我身体的任何部分，让我在我最后的安眠中，不要成为任何人的负担。

从叙利亚到罗马，我与猛兽们搏斗，在海上在陆上，日日夜夜，我被十头豹子也就是说一小队士兵锁着，人们越给他们好处，他们越变本加厉，但他们的凌虐，更坚定了我的信仰，然而“我并未因此而被证明无罪”。

但愿我能好好地享受为我而准备的那些猛兽。我希望它们能迅速动手，我送上门去，好让它们一下把我吞掉，希望它们不要像害怕某些人一样害怕我，而不敢碰我。要是由于软弱它们不下口，我，我将会强迫它们。原谅我吧，我该做的一切，我清楚，现在我开始成为一名真正的信徒了，一切看得见和看不见的生灵，别因为嫉妒而阻止我去寻找基督。火与十字架，野兽群，撕裂，分尸，断骨，断肢，身体粉碎，让魔鬼般最可怕的灾难降临到我身上吧，只要能让我找到耶稣基督。[……]

你们回想一下在叙利亚教堂里的祈祷吧，在我看来，上帝被当做牧羊人，唯有耶稣基督才是那里的主教，施予你们恩德。而我，与他们同行使我感到脸红，因为我不配，连排在最后都不配，像个不成熟的孩童，但若拥有上帝，我就能获得宽恕而成为其中的一员。我的精神向你们致意，还有那些接受我的教会的仁爱，以耶稣基督的名义，我不会只是个简单的过客。

(安塔基亚的依纳斯，《致罗马人书》IV, 1—2; V, 1—3; IX, 1—3)

## 赫尔马斯的《牧师》

《牧师》由教皇庇护一世的兄弟于公元150年左右写于罗马。此书结合了丰富多彩的文学形式：五幕显圣故事，十二条训诫，十则寓言，还有多重的类比。其中显圣故事与启示录中的原型彼此对应：前四个故事经由一位女性之口指点和解释，最后一个故事则由一位牧师来讲述——本书的标题便由此而来。

《牧师》通过训诫的形式，阐发了基督教的基本教义；通过各种各样的类比，如榆树、葡萄园、枯枝、绿叶等等，引出了基督徒为人处世的道德规范。

《牧师》又是一部充满了异国风情的作品，既融合了犹太人古老的智慧，又包含了异教时代田园牧歌式的启示故事。书中出现了牧羊人、畜群、年轻姑娘的种种场景，还提到了《旧约》中的多位先知和居姆城的女巫师……

作品以某种自传的形式开场：一位奴隶被人卖到了罗马，自称名叫赫尔马斯。这个想入非非的奴隶的故事，为了吸引读者的注意力，从头到尾贯穿了一条叙事的线索，但仍然遮盖不住一部分说教的痕迹。

我的主人把我卖给罗马一个名叫罗黛的女主人。许多年以后，我再次看见她，把她当做姐妹一般地爱上了她。又过了一些时候，我看见她在台伯河里洗澡，我向她伸出了手，把她拉到岸上。看着她的美貌，我浮想联翩，对自己说：要是能拥有这样美貌和品性的女人在身边，该有多幸福。我就只想了这么多，再没有别的。一段时间过去后，我到居姆城去，一路上想着无所不能的上帝，和他的丰功伟业。一路想，我竟一路睡着了：我的身体被灵魂牵引，把我带到了一条普通人无法行走的、没有开过的路上。

到处是被河水撕碎的陡峭的岩石。我过面前的河，来到一片平原，双膝跪地，向上帝祈祷，向他坦承我的罪过。在我祈祷的过程中，天穹打开了，我看到了我曾向往的女子：她在天上对我说：“你好，赫尔马斯。”我看着她，对她说：“女主人，您在那里干什么？”她回答道：“我被带到天廷，向主揭露你的罪状。”我说：“您现在是我的检举人了？”“不，听我对你说：上帝身处天廷，从虚无中创造了万物，并为了神圣的教会让他们繁衍生息。但是上帝因你而发怒，因为你对我自尊。”我这样回答她：“我对您自尊？何时，何地，我何曾对您自尊？难道我不是时时把您视作女神？我对

**在**《旧约》中，弥赛亚被表现成牧羊人的形象，赶着他的羊群。在《约翰福音》中，耶稣重复了这个主题：“我是一个好牧羊人，为了他的母羊耗尽一生。”同样的基督徒形象也赋予了希腊的牧羊人之神赫尔墨斯。



您的行为举止难道不像对一个亲姐妹？为什么，女人啊，您要硬加我莫须有的罪名？”她笑着对我说：“罪恶的意念生于你的心里。对一个正直的男人，心里有了不该有的念头，难道不是堕落吗？这是一个错误，一个大错误。因为正直的男人不能心存邪念。正因为心存正直，才能名传天廷，才能够让主宽恕他所有做过的事。而那些思想肮脏的人，只会被引向死亡和囚牢，特别是那些游戏人生、炫耀财富的人，终归是没有前途的。”

（《牧师》，显圣I, 1, 1—8）

### 赫尔马斯的一个幻象

看到罗黛的幻象后，赫尔马斯又见到了另一个女子的幻象，这妇人不是别人，而是……教会。

这就是我心里所想的，正当我犹豫不决的时候，突然看见面前出现了一张羊毛铺就的大椅子，洁白如雪。过来一位衣着光鲜的老妇人，手里拿着一本书。她独自坐在上面，并向我问候：“你好，赫尔马斯。”而我，痛苦不堪，哭泣着说：“你好，夫人。”她问我：“为什么你愁眉不展，赫尔马斯，你本来是耐心、安分，总是笑眯眯的。为什么你一副垂头丧气，萎靡不振的样子？”我对她说：“因为一位了不起的女子说我冒犯了她。”她说：“一个上帝的忠诚奴仆是不会犯这种错误的。但不管怎么说，你在心里起过这样的念头。对于上帝的仆人而言，这种企图就是犯罪：这是令人愚昧的恶企图，对于一个经过考验的圣洁的灵魂而言，有了做坏事的想法，特别是对于禁欲的赫尔马斯，他正在克制一切恶的欲望，他是如此天真，如此清白无辜。”

（《牧师》，显圣I, 2, 2—4）

**教会的组织**

赫尔马斯看见一座正在建造的塔；妇人向他解释每一块石头的不同作用。这让人产生对于教会、受洗和忏悔的思考。

“听我说说那些正在参与高塔建造的每一块石头。那又白又方，彼此契合得很好的石头，是使徒，主教，博士，执事，他们根据上帝的圣意和筛选，根据自身的圣洁，各司其职。他们中间有的死了，有的还活着。他们彼此相互配合，和平共处，互相倾听：正因如此，它们在塔身的建造中丝丝入扣。”“那些从河的深处挖出来，投入建造的石块，与其他的石材也契合得不错的，又是什么呢？”“那是为上帝的名义而受苦的人。”“另外一些，取自坚实的大地的石头，夫人，我想知道他们是谁。”“那些没有经过加工的石材，是受到主赞赏的人，因为他们走上了主引领的正道，完全服从主的命令。”“那些人们正在拖来，投入工地的又是谁呢？”“是新近加入信仰的忠实信徒；天使召唤他们从善，而他们自身也无可挑剔。”“那些被推开，被抛弃的，是谁呢？”“是那些犯了罪的人，他们愿意忏悔；所以工匠们没有把它们扔得太远：若是他们回心转意，还是可用之材。因此，那些有意反悔的人，假如他们能够忏悔，坚定他们的信仰，就要马上行动，趁塔还在建造之中。一旦高塔建成，就不会有他们的位置了：他们将被抛弃；那么，唯一的可能是，他们还能够靠在塔的附近。”

（《牧师》，显圣 III，13，1—5）

赫尔马斯提出基督徒在尘世的地位问题。

他向我指出很多没有树叶的树，在我看来它们似乎已经死去。它们彼此相像。他问我：“看到那些树了吗？”“看到了，主，

它们彼此相像，都死了。”他对我这样说：“你看到的这些树，是这个世上的居民。”“那么，为什么它们彼此相像，又像是死去了呢？”“因为，在这个世上，正直的人和有罪的人彼此外表相像，无法区分。因为，这个世界，对于正直的人来说，就好比是冬季，他们与有罪的人生活在一起，难以与他们相区分。冬天，万木凋零，没有树叶的树，死的还是活的，彼此没有很大的区别：同样，在这个世上，好人与坏人也无法从外表上区分开来，他们彼此相像。”（《牧师》，类比 III，52，1—3）

随后，他又谈了正直之士与有罪之人的区别。

他又指给我看很多树，一些绿意葱葱，另一些枯枝断桠。他对我说：“你看见这些树了吗？”“看见了。主啊，一些生意盎然，另一些奄奄一息。”“那些枝繁叶茂的，是那些将要生活在另一个世界里的正直的人。这另一个将要到来的世界，对于正直的人，就是盛夏，对于有罪之人，就是严冬。在那里，主的仁慈无所不在，上帝的仆从将会被区分开来，可以被人们看得清清楚楚。你知道，我们在盛夏，每棵树的果实都会被看得清清楚楚，也可以知道它们的来历：同样，在那个将要到来的世界里，正直之树的果实能被很好地区分，它们生长得无比强壮。而那些异教徒和有罪的人呢，你也看到了，这干巴巴的树枝，它们无法结果，就像在我们的现实世界，它们会被当做柴火烧掉。很清楚是因为他们一生的行为不端。有罪之人将被烧掉，是因为他们犯了罪，又不知悔改；异教徒将被烧掉，是因为他们不认得他们的造物主。所以说，你，好好守着你的果实，好在那样的盛夏让人辨认出这些果实。”

（《牧师》，类比 IV，53，1—5）



ISAIAH

Chap. 4.

PHILOSOPHER

产生于犹太的社会环境中，在那些信奉耶稣但同时自身仍为犹太教徒的信徒的推动之下，一个新的基督教理——那时它还不能构成一个宗教——面对着犹太教的其他派别，不得不很早地表明自己的立场。事实上，直至公元70年，犹太教还远远不是统一的，它包括了许多教派以及不同的政治集团。从法利赛派到撒都该派，或是从浸礼徒到革命派，每个都坚持自己对摩西律法的阐释方法，以及根据律法的要求（即对安息日的遵守，洁净与不洁食物的区分等等）将自己定位的方法。

基督信徒们接着也加入了争论：他们根据耶稣基督的启示，解释所有的《圣经》，这就不可避免地引起了其他派别的反对。这些争执和反对是如此激烈强硬，以至于到一世纪末，那些将耶稣视为弥赛亚的犹太人被驱逐出了犹太会堂。至于基督信徒们，则非常严厉地批判自己的对手，特别是法利赛人：在公元70年，整个犹太教在他们周围被重新组织。这时已是耶路撒冷被罗马人攻占之后。就在这段时期，那些本身事实上也是犹太人的耶稣信徒将他们的对手称为“犹太”，同时又没有进一步明确他们所指的含义……

很快，一些非犹太人开始被这一基督信仰所吸引，从而关于信仰的争论转而上演于希腊罗马世界的舞台。在这些新的归依基督的人中，有哲学家、雄辩师以及法学家。他们所受的教育使他们能够直接面对当时的民众，因为在当时，人们将这一信仰视为无神论，视为一种不折不扣的堕落的生活方式。为了针对基督



## 争论的时代

信徒,许多有关犹太人的无稽之谈又被重提,而基督徒们也因为领圣体而被指控为吃人肉,或是被控为杀死婴孩,甚至是摧毁家庭这一社会的基本单位——这是因为基督徒之间互称兄弟姐妹。

在公元二和三世纪,辩护教父们,诸如查斯丁和德尔图良等开始向当局者上呈《护教文》或《辩护辞》,因为当时统治者将基督徒视为敌人和罪犯,所以这些护教著作力图揭露出官方态度的前后不一。同时,这些辩护士也与对基督教信仰充满鄙视的知识分子展开了辩论。这段争论的时期是无论如何谈不上平和的。在异教哲学家们的轻蔑中,辩护士们一边答辩,一边吸收这些异教思想中所有有益的东西。

辩护教父们总是以他们同时代的文化来开始他们的辩论。因此一项深层次的工作很快随之开展起来:在亚历山大这座罗马帝国的第二大城市和知识中心,犹太人早就建立起了与希腊文化真正平等的对话,并且已经达到了将圣经翻译成希腊语的程度。与此同时,亚历山大城的犹太思想得以诞生。这种思想的代表就是哲学家斐洛(生于约公元前20年)。现在轮到基督徒们开始他们的文化对话了。通过克莱蒙、奥利金以及许许多多最好的哲学学院受过教育的知识分子,基督教得以以最丰富的文化与希腊、罗马文化相对照。并且这一对照在公元三四世纪不断地得以深入。

## 查斯丁

查斯丁可能是罗马人的后裔。出生在一个由韦斯巴芗皇帝建立的位于撒玛利亚地区的殖民地。他讲述了他年轻时,他是如何拜访了许多哲学学派的大师,有斯多亚派的,有逍遥派的,有毕达哥拉斯派的,以及他又是如何被柏拉图主义所吸引的。他

说：最后他碰到了一位老者，告诉他真正的哲学是由那些作为“基督的朋友”的先知传授的。之后，他就皈依了基督。定居于巴勒斯坦和小亚西亚后，他在罗马做过两次长期逗留。作为一名基督徒，他同时是一名不折不扣的哲学家，并坚持着教授这门“真正的哲学”。他于公元167年殉道。

在致皇帝安托尼努斯·皮乌斯的《辩护辞》中，查斯丁为遭受诽谤的基督教辩护，强调了福音书的道德价值，确定了异教哲学与基督教思想间的一些相符之处——因此，对神授秩序的信仰是能够支配整个宇宙的。在书中他还请求给基督信徒以承认和尊重……这部《辩护辞》的开首，语气坚定，没有丝毫的阿谀奉承。

提图斯·阿埃里乌斯·哈德里阿努斯·安托尼努斯·皮乌斯陛下，奥古斯都·恺撒以及他的儿子、哲学家韦力西穆斯，恺撒的儿子、庇护的养子、哲学家、科学的朋友利奇乌斯，神圣的元老院以及全体罗马人民，谨代表所有被不公正地憎恨和迫害的各种族的人，我，他们中的一员，弗拉维亚·内阿波力斯的巴克西奥的儿子普里斯科的儿子，查斯丁，在巴勒斯坦的叙利亚向你们致辞并提出请求。

理智告诉我们，那些真正虔诚和睿智的人是只重视真理而拒绝盲从远古的有害主张的。这不仅是因为健全的理智命令我们不要追随那些施行或是教导不公正的人，而且作为真理的朋友，还应该在任何情况下，哪怕是冒着生命危险或是濒临死亡的威胁，都要坚持我们言语与行动中的正义。

你们，人们到处称颂着你们的虔诚与睿智，称你们为正义的守护神以及科学的朋友，然而人们还需要看你们究竟是不是。我们并不是为了吹捧你们，或是为了赢得你们的好感而写下这篇论文的。这是为了要求你们能用公正的眼光，在经过成熟的审查

后对我们作出评判。不要被偏见所左右，不要被讨好迷信的愿望、缺乏理智的仓促或是时下不断盛行的充满恶意的谣言所支配，你们应该依靠自己作出判决。因为对于我们，我们知道，如果我们没有被证实犯罪，也没有被确认有罪，没有人可以伤害我们。你们可以把我们杀害，但是你们不能真正地损害我们。

(查斯丁,《辩护辞》,2)

### 仅仅一个名称就可作为罪证……

查斯丁强调这一点：“基督徒”这个名称是不足以作为定罪的理由的。对于这些坚持这一称呼的人，人们到底是指责他们的什么行为呢？看起来，只需简单地承认自己是基督徒，那些过于狂热的法官就会把死罪降到他们的头上。

一个名称的本质是没有好坏的。要看与之相关的行为才能知道其好坏。如果光看这我们为之受到指控的名称，我们是最好的人。但我们并不认为，如果我们确被证实犯罪，仅仅因为我们的名称就可以要求被宽恕。因此，反言之，如果人们在我们的名称和行为中并不能找出任何罪责，你们也应该尽力使自己不为惩罚清白无辜的人而使你们的司法受到指摘。倘若我们在一个人的行为中找不到丝毫的罪恶或是值得称颂的东西，那么，单单一个名称是不可能有什么理由成为毁誉的标准的。又譬如有一个被告站在你们面前，想必你们是不会在定罪之前处罚他的。然而对待我们，为什么仅仅一个名称就可成为罪证呢？其实，光看名称，你们倒是应该惩罚那些控告我们的人。我们因为是基督徒而受到指控。憎恶最好的东西难道是公平的吗？在指控之前，一个人万一在口头上否认，说他不是基督徒，你们就会因为这，认定他无罪，把他放了，然而如果他承认自己是基督徒，仅仅是承认，

他就会被判刑。应该审视的是那些承认或否认的人的操行啊！让每个人都用行动来证明自己。在基督的学院中学到不能在审判席前否认的人们，给世人作出了榜样。相反的，是那些过着不道德生活的人给捏造出来的指控提供了借口。这些不公正的指控充满了亵渎，矛头直指全体的基督徒。但这是有违公道的。有一些人，他们打着哲学家的名号、披着哲学家外衣自吹自擂，然而他们的举止却与之不符，而且你们都知道，“哲学家”这个唯一的名称下包括所有哪怕是有着截然相反的观点和原则的古人。在他们之中，一些人传授着无神论，一些诗人过来讲述了宙斯以及他子孙们的淫荡故事；然而你们并没有要求具有这类知识的人保持沉默，相反，你们还给这些用巧妙手段散播对神的侮辱的人以鉴赏和荣誉。

（查斯丁，《辩护辞》，4）

在一开始，希腊诸神都是些魔鬼。

**辩** 护教父与希腊哲学家思想之间的关系是复杂的。他们一面批判希腊神话，从而绝于露天大剧场，一面又把他们认为有益的那些东西称为上帝福音的一部分……查斯丁就十分欣赏苏格拉底（见下图），并将他的命运与耶稣的相比较。



# PLATO



**辩**护士是熟悉柏拉图和新柏拉图主义的。这些哲学家提供的范畴，帮助在福音书的基础上构建起一个与同时代文化协和的基督教思想。一些斯多亚主义的元素，例如意识、自由以及博爱的概念也被辩护教父吸收到这一思想中，用来加强福音书的力量。

这是什么意思？我们，我们是主张远离邪恶的，并且明言是不教授这些亵渎宗教的东西的，然而你们毫不审察，就在恶魔的鞭策下，在盲目的狂怒之中，没有审判就毫无顾忌地惩罚我们。真话是需要有人来说的。以前出现在人间的恶魔强奸妇女，使孩子堕落并且引起男人们的恐惧。受惊的人们不知如何用理智去评价这些事实，但他们又认识到这些魔鬼的恶念，因此就称他们为神。并且给每一个“神”他们自己选的名字。苏格拉底在理智与真理的指引下，试图开导人们，让他们不再信仰魔鬼；于是魔鬼们就利用恶人，借口他介绍新的神灵，把他作为无神论者和亵渎宗教的人处死了。现在他们正想用同样的手段来对付我们。

（查斯丁，《辩护辞》，5）

## 对柏拉图的参考

在最后的审判这一点上，查斯丁使柏拉图与耶稣的观点更接近。

柏拉图说拉达曼提斯和弥诺斯将会把有罪的人传唤到他们的审判席前处罚他们。而我们也说这一审判终将来临，但是由基督来执行。恶人们将连同他们的躯体和灵魂一齐到庭受审，他们的刑期将是永生永世，而不是像柏拉图所预言的为期一千年。这在你们看来也许不可思议或是不可能：但如果有误，这也是我们的事。

（查斯丁，《辩护辞》，8）

基督徒们对上帝的崇拜是真正的信仰。查斯丁对此所做的描绘也援引了柏拉图的一些著作，例如《蒂迈欧篇》或《菲多篇》。

我们知道上帝是不需要人们的物质供奉的，因为我们明白是他给予了这一切，但我们记得我们相信并且奉为真理的是：他赞许那些试图学习他的美德，他的睿智，他的公正，他对人类的博爱，总之他所有的无法尽举的品质的人。我们学过在万物之初，是这位好心的神，为了人类，从无形的混沌中造出了宇宙。如果有人用与他的意图相符的德行来展现自己，我们知道，他们将被允许与他一起生活统治[……]。因为我们相信在人类还不存在的最初，是他造出了他们，所以今天那些选用各种方法讨他欢心的人将会得到永生[……]。在他开始显示他的伟大时，我们人类还不存在：但为了能让我们专心做他乐意见到的事，他通过赋予人类理智以自由选择，让我们信服了他，并且给予我们对他的坚定的信仰。我们同时相信，不断聆听这些教诲，对每个人都

## 争论的时代

十分重要[……]。如果恶魔们还没有把捏造的亵渎神灵的指控用来对付我们,这是因为“圣言”已做了人间律法所没能做的。  
(查斯丁,《辩护辞》,10)

### 对圣言的信仰

查斯丁重新提起了一个保罗已在其著作中详述过的题目,即:将人带回不道德的恶魔们,与对将人引入无懈可击的生活方式的圣子的信仰之间的对立。他同样援引了《福音书》中的箴言,要求基督徒爱他们的敌人。

要当心!我们提醒你们,不要被我们所控诉的恶魔们欺骗,他们让你们不能读懂和理解我们(他们想尽办法就是为了使你们成为他们的奴隶和侍从。他们有时利用梦中的幻象,有时用魔法造出的幻景来奴役那些毫不关心自己灵魂救赎的人);因为圣子为了让我们能专心侍奉上帝,一旦我们信仰了圣言,我们就会绝弃对恶魔们的崇拜。以前,我们寻欢作乐生活荒淫,现在我们只爱贞洁;以前我们沉湎于魔法,现在我们献身于对上帝的永恒崇高的爱;以前我们只追求金钱与财产,现在我们把钱放在一处,与穷人们一起分享;以前仇恨与谋杀使我们不和,风俗与制度的不同让我们拒陌生人于门外,现在自从基督来临之后,我们生活在一起,我们为敌人祈祷,我们力求争取曾对我们不公正的迫害者,以使追随基督崇尚训导的后来人能期待与我们获得一样的、来自世界主宰——上帝的奖赏。

不要认为我们是想欺骗你们。请相信我们,在所有的论证之前,提醒你们注意来自基督自身的几个忠告将是十分有益的。现在轮到你们,强大的君主们,来判断我们所受以及传授的教诲是否与真理相符了。基督的圣言是简洁明了的,因为这不是诡辩而

是一种上帝的威力。

(查斯丁,《辩护辞》,14)

### 这浸洗叫做照亮

为了论及洗礼,查斯丁拿了些著名的福音文本来做他的依据。例如,关于新生的主题,就在《约翰福音》中提到过:耶稣对尼古德说应该重生。同样的,说基督是太阳的光辉也早已在《新约》中就有了:洗礼是照亮。

那些相信我们的教诲与教义是真理的人,要首先承诺依照这一法则生活。然后我们再教他们如何祈祷,如何用禁食向上帝请求赦罪,而我们也祈祷,并与他们一起禁食。

然后,我们将他们领到一处有水的地方,在那里,用我们重获新生的同样的方法,他们也获得了新生。奉圣父和万物的主宰上帝、我们的救世主耶稣以及圣灵之名,他们就在水中受洗。因为基督说过:“如果你们不获新生,你们将来就不能入天国。”对每个人都很清楚的一点是人一旦出生是回不到母亲的腹中的。先知以赛亚[……]教导过后悔的罪人是如何去除他们的罪过的。他用这些话来表述:

洗濯吧,涤除罪恶吧,  
将你们心上的邪恶去掉,  
学会好好做人,  
承认孤儿的正当权利,  
且要保护寡妇;  
然后来吧,我们一起计数,说“主啊”,  
你们的罪恶曾让你们紫得发黑,



而我将使你们白如羊毛；[……]

以下是在这问题上使徒们向我们传授的学说。在第一代，因为父母们的结合，出于需要，我们由一颗湿湿的种子，毫不知情地发生了。然后我们生活在恶习与堕落的癖好中。为了使我们不致永远做一个出于需要而生的无知的孩子，为了使我们的过去犯下的错误的赦免，人们在水中为那些想要重获新生，对自己的罪行后悔的人向上帝——圣父和宇宙的主宰祈求。[……]

这个浸洗就叫做照亮，接受这一学说的人心中充满了光辉。凭着被彭斯·彼拉多钉在十字架上的耶稣基督，凭着通过先知们预言耶稣的整个故事的圣灵，那些被照亮的人被濯净了。

(查斯丁，《辩护辞》，61)

### 查斯丁与特里风拉比

在《与特里风的谈话录》中，查斯丁用一场与一位虚构的拉比——那名字隐指特里风拉比——的谈话涉及了这个问题，即：《圣经》和基督徒对《圣经》的吸纳，以及继而触发的《新约》中的辩论。实际上，他论述了“新旧盟约”之间联系的理论。他对《圣经》的理解是远远不能赢得拉比的赞同的。后者批评基督徒们遵守摩西律法。

人们指责你们的罪过是那些丝毫不值得相信的无稽之谈，因为它们实在是违反人性。相反的是，在人称为《福音书》的著作中你们可以读到如此伟大如此令人钦佩，以致我怀疑没有人能不听从的箴言：我曾用心地读了它们。然而让我们感到为难的是，你们自认为虔诚，自认为与众不同却又不与他们有所区别，并且，在你们的生活中，你们与其他国家没有什么两样，因为你



你们既不遵守宗教节日又不遵守安息日，你们没有割礼，而且当你们寄希望于一个钉在十字架上的人的时候，你们不遵从上帝的戒律，却希望从他那里得到好处。你难道没有读过：“任何在第八天没有施割礼的男人都将被从他的种族中消灭。”这条规定同样适用于异族人以及“用金钱买来的奴隶”。你们因此毫不犹豫地鄙视这个律法，你们甚至对他们的后果一点也不担心。你们试图说服我们你们是熟悉上帝的，然而你们所做的丝毫显示不出对上帝的敬畏。倘若你能说清以上几点，表明你们是如何能在不遵守律法的同时抱有某种希望的，我们就将心甘情愿地听从你；然后我们将同样地在其他问题上继续探讨。

（查斯丁，《与特里风的谈话录》，10）

**对**于犹太人来说，在西奈山接到《十戒》的摩西是一位不可或缺的先知，而对摩西律法的研究以及对戒条的遵守会通向睿智之路。来自异教的基督徒们抛弃了礼仪上的规矩却保留了那些精神上的规定，并将其体现在福音书中，例如：不可杀戮，不可偷盗……

犹太人的上帝,基督徒的神

查斯丁回答特里风拉比说:犹太人的上帝就是基督徒们的上帝——先知们早就预报了基督的降临。

特里风啊,将不会再有其他的上帝而且多少世纪以来也从来没有过,[……]除了创造并且支配这宇宙的那一位。我们并不认为我们的上帝与你们的不同;他就是“用他有力的手和抬起的臂膀”将你们的祖先救出埃及的那一位。我们不会把希望寄予另一位,况且没有另一位;我们寄希望的那一位与你们的相同,即亚伯拉罕、以撒和雅各的上帝。但我们并不是通过摩西或是律法来期望,因为我们曾经如同你们一样这样做过。正相反,特里风,我读到的是应该有一部至高无上的律法和一个更完善的盟约;这是一部现在每个声称继承上帝的人都应遵守的律法。而西奈山的律法已经陈旧,并且只有你们独自在遵循[……]。但是一部反对另一部的律法要废除它的前一部,同样,一个盟约之后,新缔的盟约也会把前一个撤销。对我们来说,基督已给了我们永久的并且是最后的律法,它也是一个保证以后再没有其他律法、箴言或戒律的条约。你难道没有读过以赛亚所说的?

“请倾听我,倾听我,啊,我的人民;  
君主们,请仔细听取,  
因为一部新律法,据我判断,将从我处出现,  
为了照亮所有的国家。倾听我。[……]”  
同样,从耶利米的口中,这个新的盟约也被预言:  
“现在,这个时日降临了,主说,  
我要与以色列和犹太人,  
缔结一个新的盟约,

它将有别于我与他们先辈所定的那一个，

那天，我曾牵着他们的手帮助他们逃出埃及。”

(查斯丁,《与特里风的谈话录》,

11)

查斯丁与特里风探讨起一个来自东方的，特别是战士中广泛传播的米塞拉的神秘宗教。它对其未来门徒的奥义传授仪式是在一个山洞中举行的。查斯丁在耶稣诞生的山洞中见过一个抄本。

**米塞拉**是一位印度—伊朗的神，护卫所有的战士和男性间的友谊。这个宗教通过共同的晚餐和在地下——使人联想起来米塞拉曾献祭一头公牛的山洞——举行的动物牺牲的供奉活动，发展了一种博爱精神。对于基督徒来说，尽管这个宗教只接受精英分子，排除妇女，它还是成了真正的对手。

孩子出生在伯利恒：因为约瑟夫在那个村子里无处安身，便住到了离伯利恒很近的一个山洞中。他们在那里期间，马利亚生



出了基督,并将他放在一个马槽中:来自阿拉伯半岛的三博士就是在那里找到他的。我说,这段以赛亚预言的有关那个山洞的神迹,我早已与你们说过;对今天与你们一同前来的人,我将向他们再说一遍。

我重复了前面写下的那段以赛亚的话,并且补充道:正是因为这些话,那些传授米塞拉秘密宗教的人才会在魔鬼的驱使下说他们是在一个被称为“山洞”的地方传授奥义。

(查斯丁,《与特里风的谈话录》,78)

## 德尔图良

出生于迦太基的异教徒家庭——父亲是罗马的百人队长,德尔图良于公元193年加入基督教,并且将他坚实的法律与修辞学知识服务于基督教的信仰。成为神父以后,他居住在自己的家乡。他的著作用拉丁文写成,内容非常丰富,包括许多涉及各种各样主题的论文,通常与伦理道德相关:戏剧,女性的装扮,结婚和再婚……德尔图良还是个卓越的辩论家,他的讽刺颇为辛辣。在他生活的后期,产生了一种严守戒规的思想,并且加入了蒙坦派的“异端”——创始人蒙坦是弗里吉亚的一位先知,曾信仰一个相信幻象教规的宗教。最后他建立了自己的宗派,而德尔图良派的门徒们也追随他到了迦太基。他最重要的一部作品是写于公元197年的《申辩篇》,在其中他向当局为基督徒们辩护。

无知是对基督徒们迫害的原因。

真理知道自己在这世上就像个异类,在陌生人中它非常容易就会碰上敌人,但在天国,它有它的家庭,它的居所,它的希望,它的威信和荣耀。在这期间,它只有一个愿望,那就是在还未为人所识前不被禁止。如果真理被人们听到了,你们的那些在其

自己的领域有着至高权威的法律又会有什么损失呢？

（德尔图良，《申辩篇》1,2）

### 不信教的罪

在反驳了杀人和乱伦的指控后，德尔图良最后开始针对不信宗教这项指控做出回应：基督徒们不敬奉异教的神灵是因为后者只不过是些消失的人，因此他们在戏剧中被丑化嘲弄也是不奇怪的；基督徒们敬奉的是这世界的创造者，他在《犹太教圣经》中也显现过。追捕基督徒们，这才是不信教的人所作所为。

要当心啊，事实上，剥夺人们宗教信仰的自由，禁止人选择崇拜对象，即为了强迫我敬重我不想敬重的而不让我敬重我想敬重的那一位，这才是不信教的罪！神是不会要强逼出来的尊崇的，即使是人也不会要的。况且人们给埃及人沉湎于他们荒谬与迷信的自由，他们把鸟儿也列为神，无论是谁杀死了这样一个“神”都会被判死罪。每个省份，每个城邦也都有它们自己的神……，我们是唯一的不被允许有自己的信仰的人。我们违背罗马人，而我们也不被视为罗马人，因为我们所敬爱的上帝不是罗马诸神中的任何一位。幸好他是所有人的上帝，不管愿不愿意，我们大家都是属于他的。但是，在你们的国家中，敬爱其他所有的神都是被允许的，唯独真正的上帝例外，就好像他并不是大家的上帝，并不是我们所有人都属于的上帝。

（德尔图良，《申辩篇》24,6—10）

如果基督徒拒绝向罗马帝国的诸神献祭，这只是因为他们认为这些供奉将被魔鬼们享用，因而对于确保帝国的和平是丝毫没有用处的。不过他们仍然为皇帝祈祷。

**德**尔图良以他用拉丁文写成的广博的著作，成为公元二世纪末三世纪初阿非利加基督教中的重要人物。阿非利加的基督教一度是世界最繁荣的教会之一。它拥有自己的殉道者、大牧师以及神学学生，如西普里安和奥古斯丁。

因为我们其他人，我们向永恒的上帝、真实的上帝、永生的上帝祈求皇帝们的永福。皇帝们自身也希望得到对他的恩惠更甚于其他所有神的。他们知道是谁给了他们这帝国；他们知道，作为人，是谁给了他们生命；他们感受出这只能是上帝，而他们仅处于他的权威之下，位列第二；在上帝之下，在所有其他神之上。既然他们是在所有人之上，而且作为活人，又是在所有死人之上的，所以怎么可能不是这样的排列呢？他们只要一想他们帝国的势力直延伸至何处，他们就明白上帝是存在的；清楚自己无法与之抗衡，他们就承认了是他让他们如此强大。皇帝啊，尽管向上天宣战好了；去

T E R

T V L L I A N



俘虏上天并将之拖在胜利的战车后吧；去向上天派看守好了；就算去向上天课税也没关系！因为他不能。皇帝只有低微于上天，他才强大：事实上他是与天以及所有创造物一样，是属于上帝的一样东西。他是上帝让他当上皇帝的，而在这之前，更得上帝将他造成人才可以；他的权力与赋予他生命的那口气是来自同一个源头。

（德尔图良，《申辩篇》30, 1—3）

### **基督徒们：一个团体，一个联盟，一个修会**

为了扫清有关基督徒的流言，德尔图良展示了他们的生活方式：组织结构、集会、革除出教……

我们是出于同一信仰的共同情感，由纪律的团结，由相同的希望维系而成的一个“团体”。我们组成了一个联盟和一个修会，以用我们的祈祷来围攻上帝，如同一个团结紧密的营队。上帝是喜欢这种暴力行为的。我们同样为皇帝们，为他们的大臣，为权贵们，为这世纪的现状，为这世界的和平以及为推迟末日的来临祈祷。每当现时的发展要求我们从《圣经》中找出对将来的提醒或是对过去的解释，我们便聚在一起朗读它。[……]

在上帝的名义下，告诫、惩罚、贬责也就是在这些聚会中进行的。而且，事实上，我们也在会上作出很有影响的判决，因为假使我们中的某个人犯了错误以致要被罚不得与公众一同祈祷，不得参与集会以及不得与圣物有任何接触，对于我们这些直接面对上帝的圣灵来说这是对将来审判的一次可怕的预判。这些聚会由一些受过考验的老者来主持；他们不是用金钱的代价而是靠他们的美德来获得此殊荣的，因为上帝的任何东西都不能用金钱来换取。



尽管我们有一种公共钱柜，但它并不是由选出来的人缴纳的“荣誉金”组成的，那样的话宗教就好像被拍卖了。每个人如果愿意而且能够，就在每月的固定一天或是他想的时候，付微薄的一份。因为没有人是强迫的，我们自由地交分担的那份。这就像一种怜悯的捐款。实际上，我们不能用它来享受筵席、饮酒作乐，也不能用于粗茶淡饭，这是用来供给穷人食物及埋葬他们，用来救济无父无母又无财产的男孩、女孩，还有那些如遭了难的人一般年老的仆人。还有，如果有基督徒只是因为信奉上帝的缘故而在矿山、在岛屿、在监牢中受苦受难，那他们就成了他们所公开承认的宗教信仰的乳儿。然而，尤其是因为这种慈善的行为，在许多人眼中，我们被印上了侮辱性的标记。“看吧，”他们说，“他们互亲互爱，”因为他们自己互憎互恶；“看啊，”他们说，“他们能为别人去死，因为他们自己只有准备相互厮杀。”

（德尔图良，《申辩篇》29,1—7）

## 致第奥涅特的书信

《致第奥涅特的书信》大约写于公元二世纪末的亚历山大城。其作者姓名不详——有可能是教理问答学派的创始人庞代作的？如同许多希腊化时期有题献的作品一样，它的受献辞者也是想象出来的人物。这部简短的作品，也对基督教进行辩护，所以可以列入当时产生的众多的《辩护辞》，它是为了向异教徒说明基督徒们不是城邦的敌人，并且因为他们的信仰，他们是“世界的灵魂”。这样一种说法可能显得厚颜无耻，但当我们参照了希腊哲学家，它就变的明白易懂了，像柏拉图以及斯多亚主义者，他们也提起过世界灵魂，这就是指上帝或者一种神圣的本原。如果作者用“世界灵魂”这个修饰词来形容基督徒，这可能是受了《福音书》中句子的影响，诸如：“你们是社会中坚”。福音的

主题有贴近希腊文化的倾向。第奥涅特在书中就是作为一位渴望学习基督教信仰的异教徒出现的。

优秀的第奥涅特，我看到了推动你学习基督徒的宗教的热情，以及你问到点子上的这些问题的清晰和准确性：基督徒信仰的是哪个上帝？他们是如何崇拜他的？他们对世界的一致轻蔑以及他们面对死亡的蔑视从何而来？为什么他们对希腊人承认的诸神毫不重视，对犹太人的迷信也不遵守？他们相互之间这种伟大的爱是什么？最后，为何这些新的人——这种新的生活方式——只在我们的时代出现而不是更早？

（《致第奥涅特》，I, 1）

### 异教徒们的愚昧……

书信的作者批评异教徒的偶像崇拜，这是辩护教父常常涉及的一个主题。他知道犹太教徒们不列在这范围内，因而揭露他们墨守宗教仪式。

至于他们对食物的多虑，他们有关安息日的迷信，他们由割礼而生的骄傲，他们对守斋和朔日节的假谦恭以及其他许多可笑和不值一提的事，我料想你不需要我来教你们这些。

事实上，在上帝为人们创造的东西中，把其中的一些作为成功的而大加欢迎，把另一些作为无用和多余的而予以抛弃，这怎么能够被允许呢？指责上帝禁止做好事，这不是亵渎宗教吗？就如同因为有上帝挑选的记号，为一种肉体的损毁——好像这样上帝就会特别爱他们——而自负，这不可笑吗？至于监视星星与月亮的运行轨迹用来决定每月和每日对戒律的遵守情况以及根据自己的愿望将上帝的计划和时间的变迁划分为节日和赎罪的

## 争论的时代

日子,这就表明虔诚了?这难道不是愚昧吗?

因此,基督徒们既避免普遍性的轻率和错误,也避免像犹太教徒们一样不合适地墨守宗教仪式和骄傲自大,这是很有道理的。我猜想在这方面,我已教你够多的了。

(《致第奥涅特》,IV,1—5)

### 上天的公民,世界的灵魂

对比之下,基督教被描述成一个摆脱了所有需墨守的仪式的宗教。这关乎于一个“奥义”:对于一个希腊人来说,这个词让他想到以渐进和紧张的方式做出一个精神发现的可能性。

但宗教对于他们,是个奥义:别期望能从哪个人身上学得。

因为基督徒们既不从国别,也不从语言、衣着来与别人有所区别。他们不住在他们特有的城市中,他们不用某种特别的方言,他们生活的方式也不古怪。要发现教义不能寄希望于想象或是躁动思想的梦幻。他们不像很多其他人那样自称为一种人间教义的捍卫者。他们按照落到每个人身上的命运分散在希腊或是蛮族的城邦中;他们遵循当地的习俗穿衣、吃饭和生活;他们同时又表现出他们精神共和国的特殊和相当反常的律法。他们每个人生活在自己的国家中,却如同住在那里的异乡人。他们履行所有公民的义务,也承担对异乡人征的重税。所有异乡的土地对他们来说都是故土,而所有的故土也都是异乡。他们像其他人那样结婚、生子,但他们不会抛弃他们的新生儿。他们所有人一起同桌吃饭,但不同床睡觉。他们生为肉身,但不根据肉体的需要生活。他们在尘世度过一生,但却是上天的公民。他们遵守既定的律法,而他们无懈可击的生活方式远超越了这些律法。

(《致第奥涅特》,IV,6—V,1—10)

接下来就是这句基督徒们代表了世界灵魂的论断。

他们爱所有的人，而所有的人却迫害他们。人们不接受他们，人们定他们的罪；人们将他们杀死，这样他们就获得了生。他们很贫穷，而他们却使人富足。他们缺少一切而他们的物质又极为丰富。人们蔑视他们，而就在这蔑视中他们找到了荣耀。人们诽谤他们，从而他们被证明无罪。人们辱骂他们，而他们感恩。人们侮辱他们，而他们敬重。他们只做善事，而他们就像恶棍般地受责罚。受了责罚，他们却沉浸在欢乐之中，如同他们开始了新生。犹太人像对待异族人一样与他们打仗；希腊人处决他们，而这些恨他们的人并说不出仇恨的缘由。

总而言之，基督徒们就如同在躯体中的灵魂一样处于这个世界上。灵魂散布在躯体的各个器官中，就像基督徒们分散于世上的各个城邦。灵魂寄居在躯体中，然而它又不属于躯体，就像基督徒们居住在这尘世却不属于这尘世。

(《致第奥涅特》V, 11—17—VI, 1—3)

## 奥利金

约于公元185年生于亚历山大城的一个有教养的基督徒家庭，奥利金接受了扎实的传统教育。在罗马皇帝赛普提米乌斯·塞维卢将亚历山大主教斩首的那场对基督徒的迫害中，他的父亲雷奥尼代斯被杀害，其财产被充公，于是奥利金成了家庭的支柱。在担任了语法教师后，十八岁他就被主教任命为教理学校的校长。在施行了一种个人的改宗之后，奥利金为了全身心研学《圣经》，卖掉了藏书中所有希腊作家的著作。

他的名声很快从亚历山大城传到了其他地方。他出游频繁，参与了很多有关教义的辩论。约于公元220年，他开始撰写一部

## 争论的时代

力著，然而其中一大部分现已散失。公元234年，奥利金定居于巴勒斯坦的该撒利亚地区，并以其有力的辩论和广博的学识吸引了当地年轻的异教徒。就是在那里，他撰写了《驳塞尔索》——一部试图驳斥这位哲学家针对基督徒的批评的不朽力作。

奥利金在公元249到251年德基乌斯迫害基督教期间被捕后，长期受到折磨，但又不被处死，因为人们希望从他的口中听到能引起轰动的对基督教的背弃……他可能死于公元255年。

为了能更好地驳斥塞尔索，奥利金详尽地引用了这位哲学家写于公元178年的《真道》。因此在今天，这部已失散的作品得以恢复旧观。

基督徒们无视既定的律法，在他们之间设立秘密的约定。在这些约定中，那些与律法相一致的是公开的，而那些需要违反既定的律法来执行的，则是隐秘的。

（奥利金，《驳塞尔索》I,1）

### 这是些没有文化的人……

塞尔索坚持说基督徒们从极无知的人中招募信徒，而这些人恰恰是美与真正哲学的敌人。

这里还有，在特殊的房子中，一些梳毛工，一些修鞋匠，一些缩绒工，都是最没有文化、最粗俗的人。在富有经验和判断力的主人面前，他们不敢说片言只字。但当他们单独地带着孩子，由他们无知的女人陪伴着时，他们滔滔不绝地讲出些奇怪的话：除了神父和导师，只有他们值得信任；其他的人只是些愚昧的说话者，颠三倒四的人，对于真善一无所知，又没有能力去行善，只关心一些卑鄙无聊的事情；只有他们知道该如何生活，知道孩子们



**奥**利金是作为一名重要的《圣经》注释者而名垂青史的。他发展了犹太哲学家斐洛曾用过的精神的或是隐喻的阐释方法。这种方法是在《圣经》字面含义十分晦涩时，探求其内容的精神含义的。

信任他们。他们将会幸福美满，而这幸福将会照亮那房子！  
（奥利金，《驳塞尔索》，III, 55）

塞尔索对基督的显形持严肃保留态度，认为是幻想的结果。

[你们，基督徒们]，你们难道不以为[俄耳甫斯，赫拉克勒斯]的奇遇，表面和实际上都只不过是神话传说吗？而在你们的悲剧作品中，用他临终前在十字架上的喊声，用颤抖的大地和周围的黑暗，编造了一个高贵而逼真的结局？你们说，他活着时没有保护自己；死后他又复活，向众人展示他遭受酷刑的痕迹，告诉大家他的手是怎样被钉穿的。可谁又亲眼见到了这些呢？你们说，是一位无比虔诚的教徒看见的，或者这教徒是别的什么被施以魔法的牺牲品，或者根本就是他出于什么原因做了一个梦，又或者如他所愿，在他走火入魔的信仰中诞生出了一种梦幻般的想象，诸如此类的情况时有发生；更大的可能是他想通过这个神奇的故事打动其他人的灵魂，或者通过这种欺诈，为其他的江湖术士开辟道路。

（奥利金，《驳塞尔索》，II, 55）

## 争论的时代

### 基督教是什么？

塞尔索批判基督徒们的信仰，说他们是一群简单而没有文化的人，奥利金却为这种简单人的信仰而辩护。

后来，我问他，那些信徒过去深陷罪恶的泥潭，如今从中脱身而出；那么以下哪种情况对他们更有利呢？比如在一个从不思考的人群里，稍微改变一些他们的习惯，通过信仰获得惩恶扬善的解救办法，还是用一种更简单的教义改变他们的信仰，直到他们能够自觉地从各种学说中辨伪存真？

（奥利金，《驳塞尔索》，I,9）

实际上奥利金知道基督教义并非只是一种简单的学说……

然后塞尔索用自己的那一套声称：“如果他们愿意回答我的问题，而不是我自己试图去寻找论据，因为我通晓一切，但我给每个人，在恰当的时机，都以同等的关怀！但如果他们不愿意，用他们惯常的不接受的态度：不思考……等等，那么就有必要教会他们所宣扬的教义的真正本质，以及来源……等等。”他的那句“因为我通晓一切”，真是狂妄至极，应该做如下反驳：如果有一天他读过先知们的著作，那里面的每一页都被大家视作猜不透的谜，对于普通民众是隐晦难懂的圣言；如果他涉猎过福音书的寓言，《圣经》的编外部分，法律，犹太历史，使徒箴言，如果他曾愿意，通过一种明智的阅读，渗入语言表述的真义，他就不会有这个胆量开口说：“因为我通晓一切。”连我，将所有的时间都用来阅读这些著作的我，都不会说：“因为我通晓一切。”因为我热爱真理。我们之中没有一个人会说：“因为我通晓一切。”敢说自己通晓伊壁鸠鲁学说，也不敢狂妄地相信自己对柏拉图主义了

如指掌,因为在这些学说的传播者们当中,有着太多的分歧。谁能轻率到说自己通晓斯多亚主义,通晓亚里士多德学说的一切?至少,他可能偶尔从那些对自己的无知毫无意识的人那里,学到了“因为我通晓一切”的自以为是的本领,正因为有了这样的老师,他才会自以为通晓一切!他的这种态度让我想起一个人,他要在埃及停留一段时间,在那里,有智者根据当地的圣书讲解多种被人们视作神圣的哲学讲义,可是这位庸俗之士只是道听途说,不明就里地了解一些神话故事,就骄傲自大不可一世起来,自诩为通晓了埃及人的所有教义,其实他只是那里凡夫俗子们的学生,并不曾求教过任何一位神父,也未从饱学之士那里学来任何关于埃及人的真正秘密。

(奥利金,《驳塞尔索》,I,12)

### **智慧与癫狂**

塞尔索根据保罗的文字说癫狂高于智慧。奥利金做了更正。

塞尔索从基督徒那里引用了一句流行的话:生命过程中的智慧是一种恶,癫狂是一种善。这是恶意曲解,因为他没有引用保罗的原文。原文是:“如果你们之中有人自以为智慧,在这个时代那他就得变得癫狂,因为这个世界的智慧,在上帝面前就是癫狂。”保罗并没有简单地说:“智慧在上帝面前是癫狂。”而是说:“这个世界的智慧……”他也并没有说:“如果你们之中有人自以为智慧,就得变疯狂。”而说:“在这个时代要成为智者必须变得癫狂。”因此我们称“这个时代的智慧”为一种填满错误观点的哲学,根据《圣经》,它已经过时;我们说:“癫狂是一种善。”这句话不是绝对的,但当人们为这个时代癫狂时,就是这样。

(奥利金,《驳塞尔索》,I,13)



# CARNES SANCTORVM TVORVM-BESTIIS TERRE ES



当基督教的信仰在罗马帝国仍被视为犹太教内部现象的时候，基督徒还是受到犹太法规的保护的。但一旦基督徒与犹太教徒分流，一切都变得复杂起来。

基督徒开始令统治者担忧。事实上，没有一条法律是向他们倾斜的：与犹太教不同的是，这些人不只限于一个民族，他们逐渐渗透至全世界；另外，他们的宗教属性也与社会习俗格格不入，既不同于那些尊奉库贝勒、伊希斯的东方崇拜仪式，也有别于犹太教的安息日制度。

有人开始告发基督徒。最通常的原因是出于嫉妒，想要占有他们的财产和居所；这些检举告发不仅来自异教人群，也有来自基督徒内部的，因为基督教内部已经由于异端邪说的影响而出现了分裂。当局接受了民众的抱怨，试图寻找最好的方法开展调查。图拉真皇帝在公元113年左右，哈德良皇帝在125年左右均发布了类似的命令：不开展任何针对基督徒的普遍性调查，拒绝匿名检举，在法庭前澄清申诉，最后，惩罚所有自称是基督徒的人，或相反，惩罚所有造成冤假错案的人。

罗马可以接受一个新的宗教，唯一的条件是：这一宗教必须尊重并服从国家；信徒们只需略表忠心，比如向皇帝的塑像献上酒与香，对他们的指控就会不予追究。但这样的忠心，基督徒是绝对无法奉行的：他们虽然尊敬皇上，但只奉一人为他们的主，那就是耶稣基督。

在这些混乱的时期里，忠心不贰的基督徒的日子过得相当

## 迫害

惨烈。他们很快就说服了自己，相信为了教会的发展壮大，这样的阶段是必须经历的：天廷之上的牺牲者会为留在人间的弟兄们美言的。种种迫害也是出于同样的原因。“教会的种子是由基督徒的鲜血做成的”，德尔图良在其《辩护辞（50,13）》中这样写道。

基督徒撰写信函和创作受难曲，向其他团体的成员讲述他们的“弟兄”是怎样赴死的；还有殉教的信徒接受审讯的过程也得到保存。随后还出现了神话。所有这些文字都充满了文学色彩，在讲述事实的同时没有忽视对读者的感化作用。

基督被钉在十字架上的受难始终是个榜样，围绕这一事件的还有信徒们为基督的名义而遭受的种种苦难。在《使徒行传》中，司提反就被当做基督教的第一位殉道士，他的死就被描绘成和耶稣基督一样：临终前还为刽子手祈求上帝的宽恕。

## 敕令与公告

在公元二世纪末之前，似乎还没有关于处决基督徒的全面立法。通常是皇帝颁布敕令，法官再去执行。在公元二世纪期间，基督徒在统治者眼里还算不上很严重的威胁，没必要用什么系统的方法来对付他们。每位统治者只须保持警醒，维护正常的社会秩序即可。

到了公元三世纪，皇家敕令组织了一系列的迫害。公元202年，塞维卢皇帝可能是第一个颁布这样的法令的人，它的影响虽然相对来说并不很大，却破坏了迦太基和亚历山大城的教会。这样的动荡年代之后，又迎来了相对较平静的时期：瓦莱里安皇帝下令执行的迫害行为，被其儿子加列努斯在公元260年继位后阻止。从那以后，经历了相当长的平静时光，被后人称做“教会的短期太平”阶段。但一直要到公元311年，加莱尔皇帝颁布敕令，对

基督徒的迫害才彻底停止——至少在西方国家。

公元125年左右，哈德良皇帝曾向米努修斯·丰冯达努斯送递过一封司法意义上的答书；这份文件一直是后来的皇帝颁发敕令的法律依据。塞扎雷的主教欧塞伯在公元四世纪上半叶曾对此做过记录。欧塞伯是一位历史学家，他的作品中收集了大量的古代文献，提供了许多早期基督教的信息。

致米努修斯·丰达努斯。我收到你的前任，至为光辉的人塞莱尼乌斯·格拉尼阿努斯写的一封信。我觉得对一件事不经调查便下结论实为不妥，担心这样一来有人会肆无忌惮，助长告密者恶意中伤。因此，本省居民可以公开支持反对基督徒的请愿，条件是所有案件必须经法庭辩护。这是唯一可行的办法，单纯的请愿和叫喊是于事无补的！假如有人要提出控告，你自己最好就是知情人。一旦有人起诉，并证明基督徒犯了法，你要根据其错误的严重性拿主意。但以赫拉克勒斯的名义起誓！若有人以告密的方式来举证，你就应该对这种罪恶的行为做出裁决，还要考虑加以惩罚。

（欧塞伯，《教会史》，IV,9）

### 少许的宽容

加列努斯皇帝为教会带来“短暂太平”时期的敕令已经无从寻找，但一些公开主张对基督教宽容的诏书仍被保留着。其中有一份标明公元262年，颁发给亚历山大城的丹尼斯主教和他统辖下的埃及地区的其他一些主教。他下令停止追捕，并命令为基督徒重建圣地。

但是没过多久，瓦莱里安皇帝就减轻了对蛮族的奴役程度，

## 迫 害

其子加列努斯独掌大权后,施政更为英明。他很快就颁发诏令,放松对我们的迫害,命令那些教会布道者在日常活动中可以拥有自由。敕令是这样写的:

“虔诚、幸运、威严的恺撒·普布里乌斯·利基尼乌斯·加列努斯皇帝诏示丹尼斯、彼那斯、得墨忒里乌斯和其他各主教。我命令你们将我的善意传达到全世界,命令我的部下撤离所有的祭祀场所,以便让你们从我的诏令中获益,而不受外界的干扰。你们所希望能够恢复的一切,长久以来我都尽可能予以满足;这就是为什么我派来了奥莱里乌斯·奎里努斯高级事务咨询官,来监督我的命令的执行。”

希望这道从拉丁文尽可能明白地翻译过来的敕令在此传达无误。这位皇帝还向其他的主教颁布了另一命令,允许收回那些被称为公墓的地方。

(欧塞伯,《教会史》,VII,13)

加莱尔曾是戴克里先皇帝施行迫害政策的唆使者,并且在公元305至311年间他本人的治下,继续推行这种迫害。然而,在拉克唐斯和欧塞伯的作品里,记载了加莱尔颁发的宽恕诏书。由他下达的命令只解决了他本人统辖范围内的问题。马克西曼就拒绝在自己的辖区内比如在小亚西亚,执行这一命令,种种迫害仍在继续:驱逐基督徒,改组教会,重建寺庙等等……

为了国家利益,我们不断采取各种各样的措施,其中不久前,我们还想使所有的事都符合古老的法律,符合罗马人传统的规范,特别是想使那些抛弃祖先信仰的基督徒迷途知返。但他们是多么的恶意与疯狂,居然毫不遵守先人创立的古老习俗,为所欲为,自定法规,四处集会。最后,当我们下令每个人都必须遵守祖先遗风时,不少人出于害怕,服从了,另有些人却遭到了处罚。

但是，正因为绝大部分的基督徒冥顽不化，我们也发现他们既不尊崇他们应信的神，甚至连自己的上帝也不当回事，一味指望我们极至的宽厚，以及对待所有人的温良态度，我们也只好进一步给他们以宽容，允许他们生存，并重建他们的组织，免得他们触犯法规。在另一封信里，我们将通知各级官员执行新的政策。出于对我们的宽容的回报，他们应该向自己的上帝祈祷降福于我们，降福于我们的国家，降福于他们自身，以求共和国繁荣昌盛，他们也得以在此安居乐业。

(拉克唐斯，《论残害者之死》XXXIV；欧赛伯，《教会史》，VIII，17)

## 关于殉教者的书信

在圣徒传的所有文字中，殉教者的历史以书信的形式占据了重要地位。这些信往往由殉教者的伙伴应同道教会之邀而撰写，或者为了发起殉教者社团而写。《波利卡普的殉教》就是此类文学形式的一个古老版本，讲述的是公元167年，士每那的主教之死的故事。这些有可能是写于公元168年的文字，明确阐述了关于殉教的概念：这不是什么英雄主义的举动，波利卡普并非不惧艰险迎难而上，而是追随先行者耶稣，甘愿忍受痛苦。至于有关维埃纳和里昂殉教者的书信，写于公元177年，即在那里的教会遭受迫害不久，主要是写给亚洲和弗里吉亚的基督徒，好些殉教者都来自那里。

波利卡普是位模仿耶稣、“符合福音书”的殉教者。

兄弟们，写信给你们谈谈殉教的事和真福者波利卡普，可以说他以他的牺牲给迫害留下了重重的印记，并最终阻止了它的继续。几乎所有先前发生过的事件，都让主再一次向我们证明了

**波**利卡普八十六岁的时候殉教。里昂的伊雷内曾称赞他人如其名：波利卡普的意思是“富有成果”。



一种与《福音书》精神相符的牺牲。实际上，波利卡普就跟主耶稣一样，对于被出卖是有准备的，他这样做也是让我们以他为榜样，不仅看到自身的利益，还要顾及他人。因为这就是一种真正的坚忍不拔的善，不仅寻求自救，还要拯救所有的兄弟。（《波利卡普的殉教》，I, 1—2）

总督责令士每那的主教诅咒耶稣。

波利卡普进场的时候，天上传来一个声音：勇敢一些，波利卡普，要像个男人。看不见谁在说话，但在场的我们的人都听见了。

终于，人们把他带了进来。当公众知道波利卡普真的被抓，顿时喧嚣声四起。总督让人把他带到跟前，问他是不是波利卡普。回答说是。总督试图让他否认，说：“考虑到你的年纪，”以及在这种情况下惯常说的话，“向尊贵的恺撒发誓，改主意吧，说：打倒不信神的人。”但是波利卡

SANCTVS POLYCARPVVS

普严肃地看了看广场中人数众多的异教徒，向他们做了个手势，抬起眼睛叹了口气，说：“打倒不信神的人。”总督又坚持道：“发誓，诅咒耶稣，我就让你走。”波利卡普回答道：“我侍奉他八十六年了，他没有一点对不起我的地方；我怎能咒骂拯救我的王呢？”

总督一再说：“向尊贵的恺撒发誓。”波利卡普回答道：“如果你以为我会照你说的向恺撒发誓，如果你要装作不知道我是谁，听着，坦率地告诉你：我是个基督徒。如果你要从我这里聆听基督的教义，给我一天的时间，听我说。”总督回答：“把你的这些话给大家听。”波利卡普回答：“和你，我很乐意讨论；实际上我们已经学会了给予当局和上帝所树的权威以适当的尊重，只要这样做不会使我们犯错。但那些人，我不认为值得我在他们面前为自己进行辩护。”

总督说：“我有猛兽，把你放到它们中间，如果你不改变主意的话。”他说：“叫它们来，要让我们改主意，从好到坏，是不可能的，但如果为了从恶到义，就可以。”总督回答道：“我要让你受火烧，既然你藐视猛兽，如果你还不改主意的话。”波利卡普对他说：“你威胁我的火焰，它只能烧一刻，很快它就会熄灭；因为你不知道即将到来的审判之火和留给蔑视宗教者的永久的酷刑。还等什么？去，做你想做的一切吧。”

(《波利卡普的殉教》，IX至XI)

## 在柴堆上

波利卡普即将被处死。应该记录下在场的人群发出的咒骂：主教是“我们的神的毁灭者”，他是“教唆不去献祭的人”。还应该记录下犹太人当时所扮演的角色，是他们兴致勃勃地堆起了柴堆；在公元二世纪，基督教团体——他们中有皈依基督的犹太



## 迫害

人——和犹太教众之间仍有冲突；下面这篇指责犹太人的基督教文本就是一个证明。

那就是他（波利卡普）当时说的话，还有许多其他的话；他充满了力量，充满了欢乐，面容写满了感激。他不仅没有被吓倒，没有被旁人的言语所干扰，反而是总督被吓呆了；他派传令官走到广场中央大声宣布了三次“波利卡普称自己是基督徒”。听到传令官的话，整个士每那的异教徒和犹太教徒人群怒气冲天，高声尖叫道：“这就是亚细亚的博学之士，基督徒们的父亲，我们的神的毁灭者；是他教唆那么多人不再献祭，不再信神。”他们边喊边尖叫着，要求执达吏菲利普朝波利卡普放一头狮子。菲利普回答说他没有这个权利，因为斗兽会已经结束了。于是他们又想出新点子，齐声大喊：“把波利卡普活活烧死！”他眼前曾出现过的一幕变成现实：在祈祷中，眼看着枕头着火，他用一种先知的语气对他的追随者们说：“我会被大火烧死。”

事情发展得太快，快得都来不及描述：现场的人群纷纷捡来柴薪丢进火盆——犹太人的天性尤其热衷于此。当柴堆堆好后，他自己脱去了全部的衣服，解开腰带，他还自己脱下了鞋：这一切他都等到此时才做，是因为他周围的忠实信徒都在争先要第一个触摸到他的身体：甚至在他牺牲之前，他也总是因为自己圣洁的生活而受到周围人的尊敬。很快，人们在他的四周堆满了柴堆；有人过来要将他钉住，他说：“就让我这样吧：那给我力量来抵抗烈火的人，也会给我勇气让我在柴堆上一动不动，哪怕没有你们的钉子。”

于是人们没有钉他，但将他捆了起来，双手背绑在后面，像是一头公羊从一群羊中被选中做牺牲，为上帝准备的一件丰厚祭品。

他抬眼望天，说道：

“主啊，万能的上帝，你宠爱的孩子的父亲，从你的孩子耶稣基督那里我们知道了你的名字，众天使，众强者，一切造物，一切因你的存在而存活的正义之源的神，我感激你判我配得上此日此时，有资格加入众牺牲者的行列，体验你的基督的苦痛，为了灵魂和躯体永恒的生命复活，在永不变质的圣灵里，和他们一起，今天能在你面前被接受的一个丰厚而美味的祭品，就像你事先预备和表现的，就像你曾实现的，诚实而真的上帝。这就是为何我盛赞你的全部所为，我为你祈祷，我颂扬你，通过伟大、永恒而卓越的耶稣基督，你所深爱的孩子，通过与你的荣耀同在的人，以及现在和未来的圣灵。阿门。”

（《波利卡普的殉教》，XII至XIV）

### **暴力，疯狂，苦难**

有关维埃纳和里昂的殉教徒的书信，提供了高卢最古老的基督教团体的一些珍贵资料。这封信在详细汇报了事实的同时，也阐述了一种殉教的概念。

居住在高卢维埃纳和里昂的基督的侍奉者们致亚细亚和弗里吉亚的、与我们信仰一致、在救世赎罪的过程中分享希望的兄弟们：以圣父上帝和我们的主耶稣基督的名义，和平、恩泽和荣耀。迫害的暴力如此，异教徒对抗圣人的疯狂和那些真福的殉教者所忍受的苦难是如此激烈，我们都不知该怎样准确地描述，也不可能做一个全面的陈述。

（《里昂和维埃纳教会致亚细亚和弗里吉亚教会的信》）

然后提到了针对基督徒的非难，特指吃人肉这件事。

## 迫害

在这段时间里，每天都有配得上这个称呼的基督徒被逮捕；他们填补了变节背叛者留下的空白。还有两个教会（分别是里昂和维埃纳）中一些最活跃分子，两个教会中的支柱性人物也进了监狱。人们也把曾帮助过我们的几个异教徒抓了进去；因为当权者以国家的名义，已经下令将我们赶尽杀绝。有些帮凶掉进了魔鬼的陷阱。他们看到施加给圣人的折磨，惊恐万分，被士兵们的交易弄得很兴奋，他们诬告我们享用了梯耶斯特的盛宴，行了俄底浦斯的乱伦之事，还有其他的罪过，都是我们不准去想也不准说的事，甚至都是我们不敢相信类似的事，有可能是人之所为的。

（《里昂和维埃纳教会致亚细亚和弗里吉亚教会的信》）

“信仰坚强者”的形象，在使徒保罗之后是经常被引用的。这里，一个女奴隶，脆弱的布兰迪娜转变成了一个坚定不移的信徒，在经受考验的时候充满了力量。

对于布兰迪娜，我们都对她感到十分担心。她的女主人，也恰好属于牺牲者的行列，她信仰坚定，但她怀疑这个年轻女子甚至不能直率地确认她的基督徒身分，因为她是如此的瘦弱。但布兰迪娜感到自己如此充满了强大的力量，最终使得执刑的人都感到意想不到地厌烦和疲惫不堪。这些执刑的人从早到晚，轮流用尽各种办法来折磨她：他们最后精疲力竭了，不得不承认自己的失败。他们十分惊讶她居然还活着，虽然布兰迪娜已经遍体鳞伤，奄奄一息。他们也承认，其实他们的任何一种摧残方式都足以要了她的命，更何况，他们用尽了这么多如此厉害的手段。相反，我们的真福者又重新显出活力，就像一位勇敢的斗士，念念不忘自己的信仰。每次只需重复：“我是个基督徒，我们从不作恶。”于是他们就能重获了力量，只要略作调整，就能面对折磨面



不改色。

(《里昂和维埃纳教会致亚细亚和弗里吉亚教会的信》)

波坦主教被毆事件。

真福者波坦作为里昂教会的主教,那时已年过九十高龄。他的健康状况十分不好,呼吸困难,身体各个器官都已老化,但他仍受到精神力量的鼓舞,因为他向往着为主殉难。轮到他被带到法庭之前,他的躯体由于年龄和疾病虚弱不堪,但灵魂依然清醒,足以让他确信基督的最终胜利。士兵们押着他,围观的有城里的显贵和叫嚣的人群,仿佛他本人就是基督的化身。老人大义凛然地承认自己的身分。总督问他基督徒们的上帝究竟是什么。主教回答道:“等你配知道的时候你就会知道。”

一听这话,士兵们猛地将他拉住,接着殴打他。那些能够接近他的人纷纷用上脚和拳头,丝毫不顾及他的年纪,另外有些人

**早**期基督教艺术发展了各种各样的象征(形象),希腊字母Χ和Ρ合在一起构成希腊词Christos(Χριστος?基督)。鸽子与橄榄枝就被《圣经》的“洪水篇”重提:挪亚放飞一只鸽子,它衔回一根橄榄树枝,说明了洪水已退。鸽子后来成了基督带来的生命的象征。

## 迫害

拿起手边的东西向他乱丢。人人都认为如果不对此人进行羞辱，将是对他们的神灵大大的不敬：只有这样做了，才是维护了他们的神的尊严。波坦被带回监狱的时候已经气息奄奄了。两天后，他的灵魂升了天。

（《里昂和维埃纳教会致亚细亚和弗里吉亚教会的信》）

布兰迪娜是在亚历山大（弗里吉亚的一名医生）和阿塔勒之后，最后一位被投入兽群的教徒。

在所有的办法都用尽之后，在种种特殊斗争的最后一天，布兰迪娜和一位被称做本提库斯（本都人）的男孩一起再次被带到了斗牛场。

每天，人们把他们带到圆形剧场，让他们亲眼目睹教友兄弟们所受的酷刑。人们强迫他们以偶像发誓。由于他们丝毫不为胁迫所动，并对伪神表示蔑视，最后激起了群愤。人们对少年的小小年纪毫无同情心，面对年轻女子也毫无廉耻。他们对两人施行种种折磨，用尽了所有酷刑。他们固执地试图让两人发誓，但总是遭到拒绝。本提库斯受到他的基督徒姐妹的支持；异教徒们清楚地看见，是她在不断鼓励他，给他勇气。就在他勇敢地承受折磨之际，本提库斯交出了灵魂。

真福者布兰迪娜坚持到了最后一刻，因为这位高贵的母亲曾经激励过她的孩子们，将他们胜利地送到王前，轮到她自己遭受她精神上的孩子们所经历的斗争，她急于和他们会合。她对下一次出发感到很幸福、激动，就好像一位宾客应邀去赴一个婚宴，而不是即将投入猛兽之口的牺牲者。

鞭打之后，猛兽蹂躏之后，火椅之后，人们将她装在一张网里扔到一头公牛跟前。好多次，她都被这畜牲抛到空中。但她对自己所受的苦难一点都感受不到：她的整个身心都投入到对希

望的向往，投给她的信仰，继续在与基督对话。人们最后残杀了他。

那些异教徒自己都不得不承认他们的妇人从不曾遭受如此残忍、如此多的酷刑。

(《里昂和维埃纳教会致亚细亚和弗里吉亚教会的信》)

**布**兰迪娜，她的名字是“温柔”的意思，是殉教徒中最后一位被拉到斗兽场的人。这幅画面体现了公牛的野性与少女的脆弱之间强烈的对比。这段文字描写也体现了同样的意思：柔弱变得强大，向所有的人展现了勇敢的榜样。



BLANDINA

## 审讯

在由行省总督或行政长官来实施的众多针对基督徒的审讯中，著名的有查斯丁，他由哲学家转为基督徒，死于公元167年前后（见第四章）；有在阿非利加行省的斯奇里乌姆城殉教的罗马公民；还有西普里安，他于公元249年担任迦太基的主教，大约十年之后被斩首，和德尔图良、奥古斯丁一样，他是阿非利加基督教分支中最著名的人物之一。如果说这些官方文件对其原话与事实的记录是把持着十分审慎的态度的话，它们仍然作出了一些修订，体现了这些史实和原话富有教益的一面。

在罗马受到行政长官鲁斯蒂库斯的审问，查斯丁的回答就像一位哲人，对一些观点和学说的正误表示怀疑。

在推崇偶像崇拜、蔑视宗教的法令颁布的时期，圣人们（指基督徒）被拘捕，并被带到罗马行政长官鲁斯蒂库斯的面前。当他们被带到面前的时候，长官问查斯丁：“你过的是一种什么样的生活？”查斯丁说：“无可指责，在所有人面前都无可挑剔。”长官鲁斯蒂库斯问：“你奉行的是什么学说？”查斯丁说：“我曾经努力学习各种学说，但我最终赞同基督徒的真义，哪怕它们让那些持有错误观点的人感到不愉快。”长官鲁斯蒂库斯说：“那么这些学说让你信服吗？”查斯丁回答：“是的，既然我加入了他们的信仰。”

长官鲁斯蒂库斯问：“这种信仰是什么？”查斯丁说：“主张对基督徒们的上帝怀着虔敬之情，我们将他视作天地有始以来整个世界唯一的造物主，还对圣子耶稣基督充满虔敬，他在先知们的口中被当做拯救人类的先行者，真正教义的传授者[……]。”

长官鲁斯蒂库斯问：“你们在哪里集会？”查斯丁回答：“在

每个人都愿意也都能够的地方。难道你以为我们全体有可能会在一个地方聚会在一起吗？”

长官说：“告诉我，你们在哪里集会？在什么地方？”查斯丁说：“自从我第二次来到罗马人的城市，我住在米尔提诺斯浴室的上面，除了这里，我不知道还有哪里是聚会的地方。如果有人愿意来找我，我就跟他分享真理的教义。”

鲁斯蒂库斯说：“那么，你是基督徒吗？”查斯丁回答：“是的，我是基督徒。”

（《查斯丁和他伙伴们的受难》）

随后是针对查斯丁的弟子与同伴的审问。

长官鲁斯蒂库斯对查斯丁说：“如果你遭鞭打和杀头，你相信会升天堂吗？”

查斯丁回答：“假如我能坚持到底，我希望能因此而升入天堂。[……]”

长官鲁斯蒂库斯宣布了判决：“所有不愿为我们的神灵献祭的人，根据法律，都要施以鞭刑并斩首。”

（《查斯丁和他伙伴们的受难》）

### 主教西普里安的故事

西普里安的殉教事迹是最著名的文件之一；它的写作形式非常接近于问讯笔录。第一次审讯发生在公元257年。

时值瓦莱里安皇帝的第四执政期和加列努斯皇帝的第三执政期，九月初三，在迦太基的庭审室。

行省总督帕特努斯对西普里安说：“神圣的瓦莱里安皇帝和





加列努斯皇帝赐我一封信，表达了他们的意愿：凡没有加入并信奉罗马宗教的人都该接受圣洗。因此我派人对你做了调查。你有什么好说的？”

西普里安主教：“我是基督徒，也是一名主教；我不知道除了我们唯一真正的上帝之外还有什么其他的神灵，是我们的上帝创造了一切。我们，基督徒们，侍奉的是这个上帝，这就是我们日夜祈祷，为我们自己，为所有的人，同样也为了拯救那些皇帝自己。”

**阿**非利加迦太基人西普里安是位家境富裕的、著名的演说家。皈依基督之后，他很快就在阿非利加教会中获得了重要位置，他竭力主张保护传统。成为主教之后，他仍致力于重组受到德西严重迫害的迦太基教会，后来他在瓦莱里安执政时期殉教。

“那么说你坚持这一立场？”

“一个正义的立场，能认清上帝的立场，是不容更改的。”

“你愿意被流放到库鲁比斯去吗？因为这是瓦莱里安和加列努斯皇帝的命令。”

“我去。”

“我的指令不仅是针对主教的；据信中说还要针对那些传教士。所以我想从这里知道那些在这个城里传教教士的名字。”

“你们的法律是禁止告密的。所以我不能够出卖他们。你们可以在居民区里找到他们。”

“至于我，我今天的调查仅限于我们的辖区。”

“法律条文禁止出卖自己；你也是，你自己也会指责这种行为的。传教士们因而不能出卖他们自己。但你的调查会帮助你找到他们的。”

“我会发现他们的。”

他又补充：“不管在哪里聚会都是不允许的，不允许进入墓地。于是所有那些触犯这一禁令的人都将被处以极刑。”

“按命令执行吧。”

于是行省总督帕特努斯就将真福者西普里安主教遣送到流放地去了。

（《西普里安行传》）

### **被判用利刃杀死**

西普里安的第二次审讯和被判决发生在公元258年。

西普里安被流放了很久，其间加莱里乌斯·马克西穆斯接替了阿斯帕西乌斯·帕特努斯行省总督的职位。马克西穆斯将主教圣西普里安从流放地传唤到庭。西普里安，上帝的神圣殉教徒，

## 迫害

从库鲁比斯回来了。一封圣诏允许他在迦太基自己的家中居留。每天他都等着别人来逮捕他，因为有一个梦向他预示了这一点。

一天两个官员来到他家。一个是新行省总督加莱里乌斯·马克西穆斯的侍卫，另一个是他的随从。这一天是九月十三日，值图斯库斯和巴苏斯执政年。官吏们将西普里安带上车，将他夹坐在他们中间，来到塞克斯蒂，行省总督加莱里乌斯·马克西穆斯正在那里疗养。

总督第二天传讯犯人。西普里安那时正被软禁在一个侍卫家里。他成了这位官吏家的座上客，位于萨杜尔那地区、维纳斯路与萨路泰尔路之间。那里，聚集了所有的基督教众。当西普里安知道后，便请求照看那些圣女；因为人群总是聚集在他门前的那条路上。

第二天，九月十四日，一大清早，数不清的人风闻总督加莱里乌斯·马克西穆斯所下的命令，都聚集到了塞克斯蒂。但这天，总督命令将西普里安带到他所在的索西奥罗姆，西普里安就在那里受审。

行省总督加莱里乌斯·马克西穆斯：你就是塔斯奇乌斯·西普里安？

西普里安主教：是我。

总督：你就是被这些大逆不道之人奉为首领的人吗？

主教：是我。

总督：神圣的皇帝们命令你献身我们的宗教。

西普里安：我做不到。

总督：替自己想想吧。

西普里安：按命令行事吧。显然已经没有商量的余地了。

加莱里乌斯·马克西穆斯与谋士们商量了一下，费劲而遗憾地判决：“很久以来你犯下亵渎神圣之罪；你在自己周围聚集了众多的同谋。你与罗马神灵和他们神圣的信仰为敌。虔诚神圣的

皇帝瓦莱里安和加列努斯，奥古斯都，至高无上的恺撒，都无法使你迷途知返，来奉行罗马公民的信仰。你被确认是最严重犯罪的煽动者和首领。因此，你必须成为你身边这拨为恶之人的范例。你的血将被用来祭奠法律的尊严。”

陈述完理由，总督念了写在板上的判决：“塔斯奇乌斯·西普里安将被利刃处死。我们特此命令。”

西普里安主教说：“感谢上帝。”

(《西普里安行传》)

上述文字以“殉教者概述传略”结束。

判决宣读完毕，教众们喊道：“我们情愿和他一起被斩首！”人群中起了一阵骚乱，许多人自发护送着殉道人西普里安。

西普里安被带到塞克斯蒂广场。他脱下粗呢大衣，伏在地上向主祈祷。然后，他脱下主教祭披，交给执事，站起身，身着亚麻长衣，等待刽子手行动。

刽子手到来后，主教命令为他数二十五块金币。教众们已经在殉教人面前铺开亚麻布和毛巾了。真福者西普里安自己将蒙眼布遮好。他的双手无法被绑住，他就叫教士和副执事尤利安努斯为他系上细带。就这样，真福者西普里安完成了他的殉教。

人们先将他的尸体暂放在邻村，以摆脱异教徒的好奇。等夜晚来临，人们就着烛光，在祈祷声中，无比骄傲地将它运到先驱者康迪达图斯的墓地，就在比西纳附近的马帕拉公路上。

没过几天，总督加莱里乌斯·马克西穆斯死了。

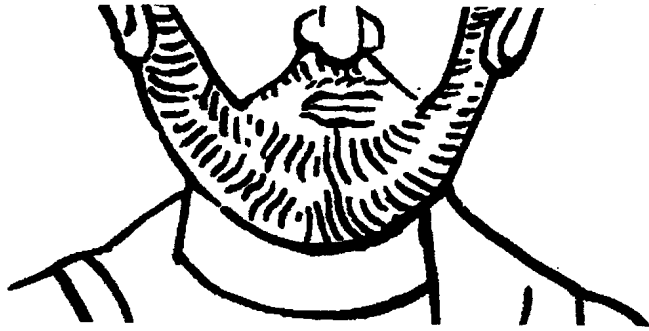
真福者西普里安的殉教发生在九月十四日，瓦莱里安和加列努斯皇帝执政期内，但在我们的主耶稣基督的领导下，属于他的荣耀代代流传！阿门。

(《西普里安行传》)

A SEL I V B E N E M B E R E  
N T I Q V I V I C X I T A N N V  
S E X M E S I S O C T O D I E S

XXIXII

X



**A**pocryphe ( “次经”, 也有人称之为“伪经”) 这个说法, 在希腊文里有“隐藏”、“秘密”的意思, 指的是没有被犹太教拉比收入希伯来语《圣经》的一些书, 比如《希诺什书》、《大赦书》, 还有《十二族长遗嘱》等。同样, 各种各样《新约》的后典也没有被教会保留。可以说, 正是《圣经》正典的形成, 亦即被教会收入正式目录的那些作品的确立, 大大贬低了所谓次经后典的价值。

次经采纳了多种多样的文学形式, 比如写给使徒保罗的书信: 《致劳迪斯人的信》; 比如模仿使徒行传的作品: 《约翰行传》、《保罗行传》、《安德烈行传》、《托马斯行传》……再比如启示录式的作品: 《彼得启示录》、《保罗启示录》、《托马斯启示录》; 还有《福音书》的形式: 如犹太基督教福音书, 足够古老、纯属虚构, 写于公元二世纪至六世纪; 最后还有诺斯替教派编写的多种福音书。

诺斯替教派是真正始于公元二世纪的一场复杂的运动; 它有好几个领袖级人物比如卡波克拉特, 巴齐里德, 瓦伦坦, 我们完全可以说有多个诺斯替教义系统。

真知者诺斯替葛是位有识之士, 正是他的认知能力能够拯救他自身。他最初是“普雷罗姆”: Plérôme, 即是神的精神体现; 后来在“普雷罗姆”不同实体( 又称做“不同始源”: 艾翁 éons ) 的内部突然出现了一些运动, 这些运动引发了其中某一“艾翁”的堕落, 远离了“普雷罗姆”的初衷。这一“艾翁”很快将自身摆

到了首要位置,并自认足以创造世界:这一惟我独尊的“艾翁”将创造出一个邪恶的世界。从那以后,拯救被视作是回归本原,仿佛失落实体的重新修复。此时,一位启示者变得必需,须由他来指出回头是岸的道路,因为现世的存在与最初的始源已经相隔甚远。在基督教玄学中,是耶稣唤醒了人类沉睡的灵魂,并从邪恶的肉体中将其智慧的火花点燃。

不是所有的人都能被唤醒;事实上,只有上帝选中的人,他的灵魂被点亮后,才能达到这一大彻大悟的境界,并由此获得平静和安宁。因为在这个精英们倍感冷落的凡尘世界里,时间重复着支离破碎的历史,没有创造出任何的奇迹。

从公元二世纪开始,诺斯替教派就这样为基督教义开辟了另一条可能的道路,即通过否定和审判世界和历史,从而获得救世之路。在埃及、巴勒斯坦以及非洲和亚洲的其他地区,这条道路曾被众多的神学家和信徒所采纳。

然而这场运动很快就遇到了最激烈的反对者,里昂的伊雷内就是其中之一:他在批判诺斯替教派的学者们所创立的不同体系的同时,自己也发展了一套有关创世和救世的神学理论,不仅针对人类自身,还针对人类的历史。而正是因为他的著作《反异端邪说》,里昂的伊雷内被当做“大教会”思想的最重要的代表之一,这一思想是建立在使徒彼得和保罗的传统学说之上,与诺斯替教派的学者们所强烈推崇的私启式著说形成了鲜明的对立。

## 犹太基督教福音书

起源于犹太人的基督教由以下几种团体组成:第一种为皈依基督的犹太人,被称为犹太基督徒;第二种为混合体,即犹太人和异族人团体;第三种为纯粹的异族人团体,被称为异族基督

徒。正是由于异族人的改宗，基督教才真正在罗马帝国内流传开来。但是一些犹太基督徒团体也出现在巴勒斯坦、叙利亚、巴比伦和其他的一些犹太人生活的地区，比如奥斯罗埃纳，阿迪亚贝纳和埃及；正是这些团体发展了一种本原意义上的基督教——由于缺乏资料而并不为人所知——并产生了一些文本，其中有多种福音书，如《希伯来人福音书》，《埃比奥尼特人福音书》和《埃及人福音书》。可惜所有的文本都遗失了，唯一幸存的仅是教会神父们所引用的引言部分。如《彼得福音》中就有较重要的片断被保存了下来，由此可以让我们稍稍走近这一犹太基督徒的团体。

《埃比奥尼特人福音书》主要是被艾必丰所引用。哲罗姆和奥利金对此做过评论，并将其视作异端邪说式的作品。“埃比奥尼特人”这个词出自希伯来语，表示“贫困”的意思，他们属于信奉犹太教的诺斯替者派；均为素食主义者。

一个声音自天外来：“这是我所钟爱之子，我为他由衷地感到欣慰。”约翰当时拜倒在他脚下，说：“我请求你，主，亲自为我施洗吧！”但耶稣拒绝道：“不要提要求。只有这样我们才能实现所有的事。”

“我来是为了废除殉教的做法，如果你们不停止这种牺牲行为，我对你们的怒气也不会停止。”

信徒问道：“我们该在哪里为你准备逾越节的祭品呢？”

耶稣回答：“你们能相信我会想要跟你们一起在逾越节大快朵颐吗？”

（《埃比奥尼特人福音书》，据艾必丰所著，《异端邪说》，30）

《埃及人福音书》首先是由亚历山大城的克莱蒙发现的。它揭示了一些诺斯替教派的严格作风，特别是在婚姻方面。



## 次 经

莎乐美问耶稣：“死亡还要将我们控制多久？”主回答道：“直到你们所有的人，停止分娩的时候。不是因为生命本身不好，也不是因为创造生命是邪恶的，这只是自然规律：有生就有死，环环相扣。[……]”后来，话题转移到时间的消耗上，莎乐美趁机问道：“男人何时才死？”主的回答充满智慧：“妇人们分娩之时。”她对主说：“我已尽力不去孕育生命。”她以为繁衍后代是一种罪；而主回答她：“吃遍青草但要躲避苦叶。”（意为婚姻）

当莎乐美问主他所说的那些事何时能够实现，主说：“当你们将羞耻的外衣踏在脚下，当二者合而为一，当阴阳互济，当不再有男亦不再有女之时。”

（《埃及人福音书》，据亚历山大城的克莱蒙所著，《杂集》，3，6）

### 从神秘到神迹

《彼得福音书》写于公元二世纪，以一种坚定的卫道士的口吻重现了基督的复活：因为在经典福音书中没有基督复活的描述，在这部书里，复活就在所有人面前发生，特别就发生在基督的敌人面前。因此，不能说这只是一件神秘的事，而简直是一件神迹，被所有的人所证实。

第二天，安息日开始之际，从耶路撒冷和邻近地区走来一群人，他们想看看那贴了封印的坟墓。就在星期日的前夜，一个洪亮的声音回荡在天空中。他们看见天穹开启，两个头顶光环的人从那里下来，走近坟墓。挡在门上的那块巨石自己滚动起来，滚到一边，墓穴打开，两位年轻人走了进去。看到这一幕，士兵们叫醒百人队长和长老们，长老们也在那里为耶稣守卫亡灵。士兵们正在讲述他们所看到的情景时，只见三个人从坟墓里走了出来；



两人扶着其中的一个，身后有十字架跟随。当两人的头触到天穹之时，那个被他们双手搀扶的人的头已经进入了天界。可以听见一个声音来自天堂：“你向那些正在安睡的人通告了这消息吗？”从十字架处人们听到了回答：“是的。”

这些人于是决定将这一奇迹向彼拉多总督汇报。正当他们争论不休的时候，又一次看见天穹打开，走下一男子，进入墓穴。

看到这一幕，百人队长和他的随从们连夜赶到彼拉多处，将本由他们看守的坟墓抛到脑后，激动万分地将所见所闻叙述了一遍，并说：“他真正是上帝之子。”彼拉多答道：“我是无辜的，上帝之子的死与我无

**那**些圣女来到埋葬耶稣基督的坟墓。她们发现这坟被打开了，十分凌乱。但是，在叙述中，这些圣女并没有通过她们的推断和询问来给出有关凌乱的解释。是一位派自天廷的天使，向大家明示耶稣已经复活了。

## 次 经

关,是你们希望我那样做的。”人群走近他,请求他命令百人队长及其部下不要向任何人透露他们所看到的一切。他们说:“人们情愿在上帝面前承担更大的罪名,也不愿落入犹太人之手,被乱石击毙。”彼拉多于是就命令百人队长和他的士兵们不要走露风声。

(《彼得福音》,34—49)

## 虚构的福音书

从公元二世纪始,特别是公元三世纪,福音书的创作极为活跃,主要是为了弥补经典福音书的空白。其中有《雅各原始福音》,叙述了耶稣诞生前的事情——“原始福音”一词便由此而来——书中讲述了马利亚的诞生,提到她父母的名,约阿希姆和安娜,这是正典福音书中所没有的。这部福音书对礼拜仪式、基督教文学和艺术的影响极为深刻;也是日后大多数有关圣母生平文字的源头,还是民众表达对救世主之母虔敬之情的最好证明。

世界上另外还有多种福音书,如《约瑟夫福音》,《托马斯福音》,《马利亚的转变》,《尼古德福音》,《亚美尼亚童年书》,《童年的阿拉伯福音》……所有这些作品对人的精神状态研究很有价值,相反,对研究耶稣的历史学家而言却毫无帮助。

《雅各原始福音》写于公元二世纪,描述了年轻的马利亚来到耶路撒冷的圣殿,从此后在那里和以色列的其他一些童贞女一起被培养长大。

孩子一天天长大,眼看已经两岁了,约阿希姆说:“我们把她送到圣殿去吧,以完成我们承诺,只怕主怪罪,我们的献礼不被接受呢。”安娜说:“等到她第三年吧,到孩子不再需要父母的时

候。”约阿希姆说：“再等等吧。”孩子满了三岁，约阿希姆说：“在希伯来人中找几个贞洁的女孩，让她们每人拿一个点燃的火炬，以免让孩子朝后看，以免她心神不定，飞到圣殿之外。”她们就这样做了，直到她进入圣殿。神甫接待了她，并拥抱她，祝福她，说：“主曾代代颂扬你的名字。通过你，在最后的几天，主为以色列的子民们赎罪。”他让她坐在祭坛的第三层上，主降福于她，她双足起舞，全以色列民族爱戴她。

(《雅各原始福音》，7)

### **命运选择约瑟夫**

马利亚的贞洁在《马太福音》和《路加福音》中都被提到，在《雅各原始福音》中更强调了这一点。这个年轻姑娘将被托付给一个正直的人保护，命运选择了约瑟夫。

然而，约瑟夫，扔掉斧头后，出来与他们会合。随后他们一起取了面包，来到大祭司处。或者说是大祭司拿了所有人的面包，进入圣殿，并且祈祷。祈祷过后，他拿着面包出去，并将面包分给了他们。此时面包上并无丝毫迹象。然而最后的面包，是约瑟夫接了它。此时从面包里飞出了一只鸽子，飞到了约瑟夫的头顶。大祭司对约瑟夫说：“是你被命运选中，主的童贞女将由你来保护。”约瑟夫抗议道：“我有儿子，我老了，而她，她还是个孩子。我很害怕在以色列的子孙面前显得可笑。”大祭司对约瑟夫说：“要对你的上帝，我们的主报以敬畏之心，你还记不记得上帝在达当、阿比龙和科雷所做的一切吗？大地是怎样裂开的，它们又是怎样因为抗旨不遵而被吞没的？现在，哦，约瑟夫，这些可不要发生在你的家里。”于是害怕极了的约瑟夫，担起了保护马利亚的责任。他对她说：“我这样把你从主的庙宇里接出来，将你安置

## 次 经

在我的家里，我出去建我的房子，然后会回来看你。在此期间主会是你的保护人。”

(《雅各原始福音》，9)

### 一个孩子的奇迹

幼年耶稣在那些“虚构的福音”里经常被当做故事的主角，特别谈到他创造的众多奇迹：使刚刚用黏土做成的鸟和牲畜变活，或者，在逃亡埃及的途中，命令树木弯下枝条，以便将果实献给马利亚。这些奇妙的叙述出现在《童年的亚美尼亚书》中，写于公元六世纪。

耶稣带领孩子们来到全城人打水的井边。他从孩子们的手中拿来水罐相互敲击，砸向石头，并扔入井中。孩子们不能回家，害怕父母责怪。耶稣看见这些孩子哭泣，便叫住他们说：“别哭了，我还给你们水罐就是了。”于是他向水波发令，井里的水立刻将每个水罐完好无损地送上了水面。

又一天，耶稣带领一群孩子，来到一棵大树下立定。他命令大树将浓密的枝叶弯垂下来。耶稣爬上去坐好。他又命令大树伸直。大树恢复原状居高临下。

耶稣在上面待了一个钟头。因为孩子们对他叫



道：“让大树再弯下来，我们也要爬上去和你一起。”耶稣于是又让大树弯下枝叶，他对孩子们说：“快上来坐在我旁边。”他们高兴地爬上去和耶稣坐在一起。过了一会功夫，耶稣又命令大树弯下，孩子们和耶稣一起回到地上，大树又恢复了原状。  
(《童年的亚美尼亚书》，23,2—3)

《童年的阿拉伯福音》写于公元七世纪。

一天圣母马利亚对主耶稣说：“我的孩子，去井里给我打些水来。”他去井边打了满满的一罐水，因为太满，罐子掉在地上打碎了。主耶稣打开他的头巾，装上水，送到他母亲的面前。圣母马利亚看到后赞赏不已。她将所看到的一切记住，并深藏在心里。

还有一天，主耶稣与约瑟夫一同走在路上，遇见一个奔跑的男孩。男孩撞倒了

在《马太福音》中，三博士并未被描述成三王，人数也不确定。拉丁语传统将他们定为三王，他们为幼年耶稣带来了黄金、乳香和没药。他们的名字也被确定为：加斯帕尔、梅尔齐奥和伯沙撒。这些都出自一个公元六世纪的手稿。



## 次 经

主耶稣。耶稣对他说：“既然你把我撞翻在地，你自己也会摔倒，而且再也起不来。”与此同时，男孩立刻倒地而死。

(《童年的阿拉伯福音》，45和47)

耶稣赋予小塑像生命。

耶稣满了七周岁的一天，他和小伙伴们玩，那是一些和他同龄的孩子。他们用黏土做成了驴子、牛、鸟等像。每个人都在吹嘘自己的作品，对自己的心灵手巧十分骄傲。

主耶稣对男孩子们说：“看着这些我做的雕像，我要命令它们走路。”小男孩们对他说：“这么说您是造物主之子？”

只见主耶稣命令这些小塑像动起来，它们立刻就开始蹦蹦跳跳了。他又叫它们回来，它们就走回来。耶稣也做了一些小鸟和麻雀的塑像。他命令它们飞，它们就飞，给它们喝，它们就喝。小男孩们把这一切都告诉了他们的父母。他们的父母说：“孩子们，别再跟他来往了；这是一个魔法师。要小心，别再靠近他，从今后别跟他玩耍。”

(《童年的阿拉伯福音》，26,1—2)

## 诺斯替教派的信徒

诺斯替教派的文字今天被人所识是通过三条途径：教堂的神父们所做的引言，一些欧洲图书馆（柏林、伦敦、牛津等）所拥有的手稿，最后是1945年在埃及的哈马迪村发现的、一直保存在开罗的科普特人图书馆的资料——这项发现十分关键，使得大量文本得以面世。

这些文字以不同的形式体现。在哈马迪村，人们重新找到了

《彼得启示录》，一本《论复活》，一本《使徒保罗祈祷经文》，一本《救世主对话录》，《强者托马斯书》……福音书的文学形式尤其为诺斯替教派的大师们所推崇：如《托马斯福音》、《腓力福音》或《真理福音》等。所有这些文本年代都相当久远，既不易读懂，更难以阐释，它们所采用的参考对我们来说有时根本无法理解。

《彼得启示录》有可能写于公元二世纪。使徒讲述了三个幻象，救世主向他做了解释。彼得首先看见一些对手：他们开始相信，然后又重犯错误，亵渎真理。

当他对我说这话的时候，我看见了神父们和一群人，拿着石块跑向我们，仿佛要来杀我们。而我，一想到我们要死了，就感到害怕，他对我说了这番话：“彼得，我跟你说过多少次这是一些失去向导的盲人；如果你要了解他们的盲目，用手拿起衣服蒙上双眼，告诉我你看见的东西。”但我照他的话做了，我什么也没看见，我说：“什么也没有。”他又对我说：“再看。”于是我看到了混杂着欢乐的一种害怕；因为我看见一种新的光芒，比白昼之光还要亮。然后，这束光照在了救世主身上，我告诉了他我所看到的一切。

（《彼得启示录》，VII,3）

### 耶稣受难像

在这篇文章里，使徒彼得见到了耶稣受难的圣像。诺斯替教派的作者在此对耶稣做了精神和肉体的区分，前者不会遭遇死亡，在十字架上面露笑容，嘲讽他的敌人，而只有他的肉身遭受钉在十字架上的极刑。

当他对我说这些的时候，我看见他好像被他们抓住了。我

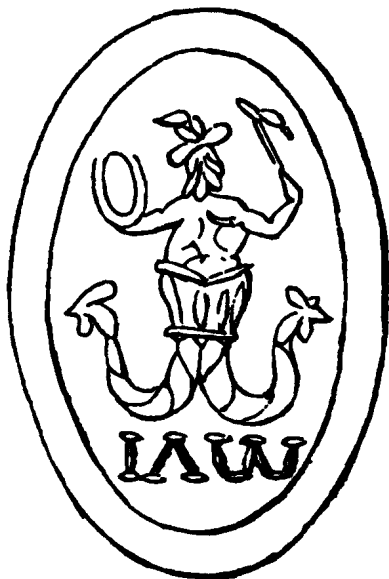


## 次 经

说：“我看见什么了？——哦，主啊！——是否你一人被他们所抓，是否我亦为你所俘？那个在木架上得意自在、面露笑容的人是谁？那么那个被钉子刺穿双手和双脚的人又是谁？”救世主对我说：“你看见的那个在十字架上自在得意、面露笑容的是不死的耶稣。而那个被钉穿双手双脚的，是他的肉身，是他们根据耶稣的形象而造的替身；看着他，就像看着我一样。”然而当我看见他，我说：“主，没有人看见你；让我们从这里出发。”他对我说：“我对你说过了：那些盲人，让他们去，你，看看他们是如何不明白他们所说的话。事实上，他们的光荣之子已经代替我的仆从做出榜样。”

（《彼得启示录》，VII,3）

在第三个幻象中出现了复活：那个被钉在十字架上的皮囊，也就是耶稣的肉身，与他的不死的精神体被做了区分。他的精神体将与“普雷罗姆”，也就是神的全部结合为一体。这个诺斯替教派的文本证实了基督教最古老的“异端那说”——基督体虚化论：耶稣只不过徒有人的外表，他并未感受到痛苦，他只是表面上的死亡。



**魔**法总是诱惑了一些犹太民众，就像诱惑过基督徒一样，不管他们是否诺斯替教派的教徒。护身符就是证据。诺斯替教义是想通过升到不同层的天而获救的欲望；魔法试图使主的法力，以某些神秘力量的形式从天而降。

那个被他们钉上十字架的人，是长子，恶魔之家，他们深陷于其中的石头陷阱，冥王的化身，法律之下的十字架罪恶。相反那在他身旁的，是活的救世主，他们抓住又释放的耶稣，看他开心地站立，一边看着那些对他施暴的人，一边就在他们面前分化成两半。正因如此，他嘲笑他们的茫然无知，因为他知道这是一些生来就盲的人。正因如此，那痛苦的就成了肉身，是替代品。而那被释放的，是“我”的非物质的部分。而我呢，我是精神的智者，发出夺目的光芒，你将看见走向“我”的，是我们的“普雷罗姆”。我是智慧的力量，是“我”将完美的光明连接到“我”的圣灵之上。

(《彼得启示录》，VII,3)

### 箴言

《托马斯福音》是诺斯替教派的文本，由主的一百十四句箴言构成。耶稣箴言的收集是一种非常古老的文学形式；从公元一世纪起，主的一些话就被汇集并归入教会正典福音书之中。然而，《托马斯福音》中的一些圣言与之相区别的就不止这一点点了。

耶稣说：人将要吃的狮子是幸福的，狮子就会变成人；狮子将要吃的人是该诅咒的，狮子将成为人。

(《托马斯福音》，7)

其他的圣言与正典福音书中的内容十分接近，这点表明诺斯替教派的文本吸收了古老的传说。

他说：人就像一个小心谨慎的渔夫，将网撒向大海；他从海

上捞回满满一网小鱼。其中,他突然发现一条又大又肥的鱼,这个谨慎的渔夫,他把所有的小鱼放回大海;这样他就毫不费力地捡到了大鱼。那个长着耳朵可以倾听的人,那就去听吧!

耶稣说:这里有个播种的人出门,双手满满的,播撒种子。一方面,有一些种子掉在了路上;鸟儿们飞来了,将它们衔走。其他一些掉落在岩石上,它们不往处长根,也不往天上长苗。还有一些落在荆棘上;无法被种入地里,昆虫将它们吃了。另外一些好好地被种到地里,朝天上长出丰硕的果实;大地每单位长六十个果实,或者每单位长一百二十个果实。

[……]耶稣说:这天空将会死去,那在天顶上的主宰的人也将过去,死者不会复活,生者亦不会死去。你们吃死去的物时也让它们死而复活。当你们在光芒之中,你们会做什么?你们曾是一个,你们现在成了两个。但当你们成为两个之后,你们又会做什么呢?

(《托马斯福音》,8—11)

### **富有与贫困:精神与肉体**

诺斯替教义加速了肉体与精神之间的对立,这种对立已在正典福音书中有所体现了,比如《约翰福音》中。

耶稣说:我站在世界之中,我以肉身在他们面前显形。所有的人,我都觉得他们醉了;在他们中间,我没发现任何人真正口渴,我的灵魂为人类的子孙感到痛苦和悲伤,因为他们的无知的心让他们什么也看不见。正因为他们内心空空地来到世界,他们也试图空空荡荡地离开这个世界。但现在他们醉了。当他们将来酒醒之后,他们会后悔的。

耶稣说:这是一个奇迹,如果肉体因精神而存世的话;但如

果精神因肉体而存世,那就是奇迹中的奇迹。但是我要(加倍)赞美这个:这极大的富有是怎样才能存在于这贫困之中的呢?  
(《托马斯福音》,28—29)

在正典福音书中,王国是一个已经呈现的内部的现实,但它也是与耶稣最后时刻的回归相关联的。《托马斯福音》把王国写成一个纯粹内部而且已经呈现的事实,与后来发生的一切毫无关联。诺斯替教派并不了解所谓救赎的故事,拯救人类、世界、历史;王国是与知识的内部启迪相关联的。

他的弟子对他说:王国,它什么时候来?(耶稣说):它不是被等来的。人们不会说,喏,它在这里,或说,喏,它在那里。那么,圣父的王国是遍布大地的,而人类视而不见。  
(《托马斯福音》,113)

## 里昂的伊雷内的斗争

伊雷内,公元二世纪下半叶里昂教区的主教,是诺斯替教义的对立派。在他的两部作品《使徒传道示范》和《反异端邪说》中,他推动了从使徒,特别是从被视为罗马教会的创立者的彼得和保罗流传下来的传统的权威性。作为使徒们代代相传的后继者,教区主教是各个教会传统的保卫者;没有任何诺斯替学派的私下传授能够动摇使徒们传承下来的教导。而诺斯替教派将获得拯救的可能寄托在对肉体 and 世界的否定之上,伊雷内认为这是完全错误的,他发展了上帝爱世界的观点;不存在两个上帝,一个坏,是物质的创造者;另一个好,是精神的创造者。那个创造了亚当的上帝重新创造了新人在耶稣的圣灵中;肉体被呼唤拯救,被呼唤通过圣灵的行为来变得不朽;被上帝所爱的人性将在基

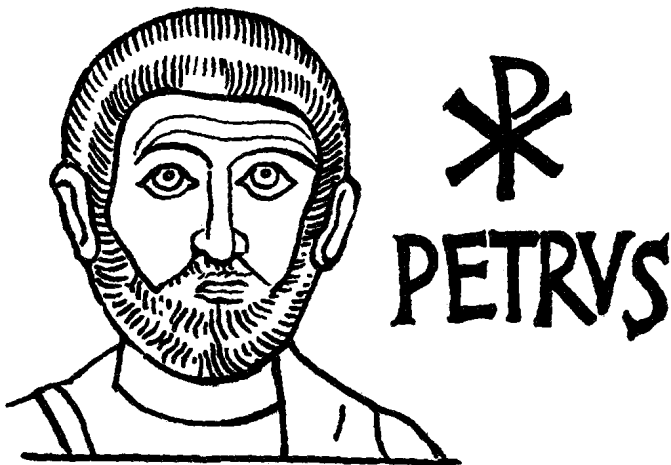
## 次 经

督中重聚,并被其精神所变样。通过这些论断,伊雷内使自己成为“大教会”的卫道者,与诺斯替教派的“异端邪说”针锋相对。

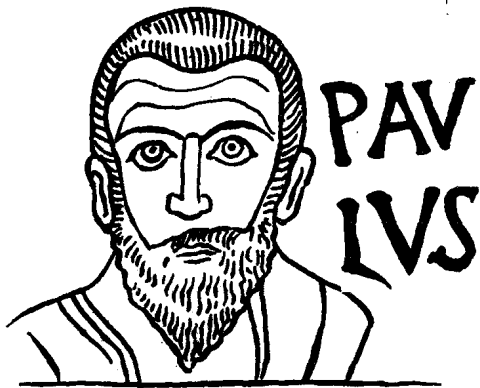
这位里昂教区的主教指责说,那些不遵从使徒传统的人非匪即盗。

因此,曾经在全世界流传的使徒的传统,只有在教会才能被那些愿意看到真理的人洞悉。我们可以列举出所有那些由使徒们在教会里培养出的主教,以及他们的后继者,一直延续至今。[……]

但是这样列举所有这些代代相承的教会的名录,会使得本文过于冗长,我们只取其中之一。由两位伟大的使徒彼得和保罗创建于罗马的非常宏伟、古老且妇孺皆知的教廷;[……]因为由这座教廷,因为它最优秀的起源,完全应该让整个教会与之相一致,就是说让世界各地的信徒与之相互配合——为了全体信徒的利益,它应该永远保持来自使徒的传统。[……]



在与诺斯替教派的斗争中，里昂教区主教伊雷内主要以两位使徒的形象为依据：彼得和保罗；他们将他们视为罗马教廷的创建者；与诺斯替教派的门徒们观点截然不同的是，“大教会”的信徒们将一切信仰都建立在由罗马教廷保持的来自使徒的传统之上。



这就是这些证据的力量，没有必要再去寻找其他的支持，从教廷就能轻易地接受真理，因为那些使徒，就像一个食品充足的储藏室，用最完备的方式，为教廷积聚了所有产生真理的东西，就是为了让所有渴求真理的人都能畅饮生活的甘泉。教廷，实际上才是走向生活的通道；其他东西非匪即盗。这就是为什么应该抛弃那些邪说，用无比的虔诚，去热爱来自教廷的一切，捕捉住真理的传统。什么！如果某些最微不足道的问题引起了一场辩论，人们难道不应该求助于最古老的教廷？在那里使徒们曾经生活过，难道不能从那里获得问题的最准确的答案吗？哪怕使徒们没有给我们留下文字著作，难道就不该遵从传统的秩序？那是使徒们将教廷托付给后继者的同时，传承给他们的传统啊！（里昂的伊雷内，《反异端邪说》，III, 3, 1—2—4, 1）

### 存在着一个“艾翁”

伊雷内指责诺斯替教派的学说太复杂。他在此陈述了瓦伦坦的弟子、诺斯替教派的大师之一托勒密的体系。

## 次 经

他们说,在不可见也说不清的天空,有一个完美的[神圣存在者]艾翁,它先于万物而存在。这个艾翁,他们叫它先原则,先父,不可测的源,它是不可理解,不可见,永恒而不再生的。它在无数个世纪里静静地沉沉地休息。与之并存的是思考,他们还叫它作感恩和静默。然而,有一天,这个不可测的源,发自内心有了要表达一条万物准则的想法;有了这个要表达的想法后,他像一颗种子那样将它放在缄默的怀抱里。一旦这颗种子被接受,它就孕育、生殖出智慧,与那个撒播它的人相似甚至同等,也是唯一能够理解其父亲的伟大的人。这位智者,他们还叫他“单一种源”: Monogène,他是万物之父和万物的准则。与他共生而出的还有真理。这就是毕达哥拉斯学派四分体的最初和最基本的构成。他们也称之为万物之根本。这就是不可测的源和静默,然后是智慧和真理。然而这个“单一种源”,明白了他的表达是为了什么之后,又出现了逻各斯和生命。他成了所有在他之后来到的一切的父亲,整个“普雷罗姆”的准则和形成。根据“西兹基”(syzygie)(一对),从逻各斯和生命中又发出了人和教会。这就是最基本的“奥格道得”(Ogdoade),万物的根源和实质,被他们赋予了四种名称:不可测的源,智慧,逻各斯和人。四者中的每个事实上都是雌雄并体的;首先先父根据西兹基与他的思(Pensée)结合,他们也称之为恩惠和静默;然后是“单一种源”,也叫智慧,与真理结合;然后是逻各斯,与生命结合;最后是人,与教会结合。

(里昂的伊雷内,《反异端邪说》,I, 1, 1—2)

正因为存在着上述四个基本组成,于是只可能有四部福音,它们构成了教会支撑在整个大地上的四根支柱。但是诺斯替教徒竟然敢捏造出其他的福音书。

至于瓦伦坦的弟子们，毫无顾忌，竟然出版他们自己捏造的文字，吹嘘拥有实际上并不存在的其他的福音。他们为所欲为，竟胆敢将其新近杜撰的著作题名为“真理福音”，而其内容与使徒们所述福音丝毫不相干，看来对于他们，福音书不再是抵挡异端邪说的护身法宝了。因为，如若他们出版的福音书被冠以“真理福音”，而此福音又与我们传承自使徒的福音不同，就像是那些文字所表现出来的一样，相信它的人会以为使徒们的就不是真理福音。而事实上，只有使徒福音才是真实而站得住脚的，其他的，数量或多或少的福音都不存在，这一点我们已经充分地给予了证明。

(里昂的伊雷内，《反异端邪说》，III，11，9)

信徒在受洗的时候所接受的教义，显示出的真理标准的简单性，也与诺斯替教义系统的复杂性相对立。

对于我们，我们恪守真理的标准，根据这一标准，“只存在一个万能的上帝，他用他的圣言（圣子）创造了一切，他操纵了一切，从无到有地让万物各得其所。”《圣经》这么说[……]。他没有通过天使，也没有通过从他的意志中分离出的力量来做这一切，因为上帝不需要这些；他是通过圣言（圣子）和圣灵来做到这一切，拥有这一切，操纵这一切，给予一切以存在的可能。是他造成了世界——因为世界是那个“一切”的一部分——而世界又塑造了人。亚伯拉罕的上帝，以撒的上帝，雅各的上帝，就是他，在他之上没有别的什么上帝，也不存在其他的什么本原，其他的什么力量或“普雷罗姆”。他就是我们将要证明的我主耶稣基督之父。

(里昂的伊雷内，《反异端邪说》，I，22，1)



**D**iiii

o secula

tiffi



此时在罗马帝国，基督教徒们再也不用躲躲藏藏，他们可以光明正大地传教。但对于生活于其中的社会，他们的看法却各不相同。一些人桀骜不驯，不但拒绝与社会产生任何瓜葛，而且揭露它的虚伪与险恶，他们将天国置于一切之上。这种毫不妥协的基督教精神后来演变成极端禁欲主义，严格规范着社会与个人生活的方方面面。叙利亚的塔蒂安，阿非利加的德尔图良，特别是后者的著作，都有着这样的倾向：把基督教的存在界定得过分严肃。世间的城邦都该受谴责，那么，人们为何去当兵保卫国家？又为何要娶妻生子？

另一些人，尤其是社区的主教们，他们的表现就现实得多。他们让信徒们接触希腊罗马文化，但号召他们不要简单地不加区别地全部接受。当然，一切与信仰有关的内容都不容亵渎。由此，基督教得以在社会的各阶层传播，上可至法官，下可至军界——虽然也有一些基督徒谴责军旅职业。

虽然罗马帝国不再纠缠于是否接受基督教，但迫害并未结束，而且还带来了更棘手的问题。公元249年至251年间，德西颁布的迫害令就对教区的存在产生了深远的影响。德西法令规定，帝国的所有民众都应信仰和祭祀异教的神灵，这条法令的目的并非是鼓励基督徒殉教，而是让他们改弦更张。

这项法令的后果十分严重，尤其在非洲基督教界。许多基督徒由于害怕报复，真的改宗易教；还有人花钱向好意的法官或贫

## 转向一种基督教的风尚

婪的赃官购买假证明,宣称自己信仰异教的神。一旦迫害结束,如何处理这些继续待在教堂里的信徒?是接纳他们还是将他们弃之门外?

迦太基的西普里安主教就不得来解决这个所谓“堕落”(lapsi)的问题。一些基督徒曾在严刑之下背叛了信仰,但他们并未“堕落”,他们利用自己的威望将那些“堕落”之人重新召回基督教团体。西普里安反对这一做法,他强令“堕落”之人接受苦修,苦修的长短依罪行的深重而定。其实,一些基督徒只是弄虚作假,购买了假证明;或者是向异教神奉献了乳香,或者呈上了祭品而已。

导致基督徒分裂的教义之争也相当激烈。教廷是否应该接受迷途知返的“异端分子”,这样敏感的问题已经到了该解决的时候。经过无数言辞激烈的辩论,各派终于达成协议。但正是由于出现了这些问题,一些基督徒开始寻找辨别真伪的标准,惩罚违戒的规则,以及约束精神的箴言。简而言之,寻找一种生活的规范艺术。

## 洗礼

公元三世纪时,出现了如何对待“异端分子”的问题,迦太基的主教西普里安反对阿非利加各教会的传统做法,即一个在教堂中受过洗礼的基督徒如果“传播谬论”,即成为“异端分子”,当他要重新回到“真正的”教会,必须再次接受洗礼。罗马教皇司提反的主张也与此大相径庭,他认为“异端分子”只需施按手礼,以示忏悔,就能重新回到教堂。

公元256年,阿非利加的主教们召开宗教评议会,以确认他们的主张。但很长时间以来,占统治地位的仍然是司提反的思

想，即使在阿非利加也不例外。

正是由于基督教内部的纷争，神职人员才对礼拜仪式、洗礼以及圣体圣事的程序做出了严格的规范。公元215年左右，罗马的希波利特因此著书《使徒传统》。教义之争也使主教们越来越频繁地聚会，形成了宗教评议会的雏形，它的宗旨在于澄清和确定教义以及基督徒应该奉行的准则。针对反响极大的阿里乌斯异端学说，公元325年，在尼西亚召开了一次宗教评议会，这次会议由君士坦丁——这位第一个皈依基督教的罗马皇帝主持召开。

但是，迦太基的主教却坚持认为，对异端分子的洗礼是虚假的洗礼。

除了唯一的洗礼之外，其他任何形式均不能被称为洗礼。异端分子们以为受了洗，但他们已抛弃了生活的本源，还指望得到生命与健康之水的恩泽。

他们不但不能洗净尘埃，而且更加蓬头垢面；罪孽不但未受宽恕，还更加严重。

这样出生的婴儿绝非上帝之子，却是魔鬼的后裔。出生于谎言的人岂能企望真理的光辉。

（西普里安，《论基督教的统一》，XI）

在一则后来广为流传的格言中，西普里安将上帝比喻为父亲，而教会则是母亲。

基督的妻子绝非行为不端的女子，她纯洁无瑕，不容诋毁……以上帝的名义保佑我们，将她赐福诞生的子民带向天国。无论谁背弃教会，沉溺于酒色，都不能得到教会的宽恕。抛弃基督教义的人别想得到基督的奖赏，他将被视为异类、渎神者和敌

## 转向一种基督教的风尚

人；他既没有上帝为父，也不能以教会为母。

（西普里安，《论基督教的统一》，VI）

### 端正品行

西普里安清楚地意识到每位主教对他的教会都拥有权威，于是，他向阿非利加的主教们说道：

我们每个人都能阐述自己的观点，但无权评判别人，也不能因异己之说就将别人开除出教；我们中谁也不能自视高人一等，谁也不能凌驾于他人之上，不能恐吓他人同意自己的观点；既不要评审他人，也不接受他人的评判。我们将等待我主基督耶稣的审判，只有他才有权任命我们管理他的教会，只有他才能评判我们的品行。

（西普里安，《迦太基主教会议的演说》）

他批评罗马主教司提反的观点：

他的著作中不无傲慢无礼的言辞，离题万里的描述，自相矛盾的观点，要么表达拙劣，要么出言不逊。他竟然还谈到，如果异端分子皈依基督教，无论他曾信仰过何种异教，都不要改变它，我们只需根据传统，对他们施以按手礼，接受他们的忏悔就行。因为无论哪种异教都不会以特殊的仪式对皈依他们的人施洗礼，只是简单地纳入他们的群体而已。

（西普里安，《通信集》）

由希波利特撰写的《使徒传统》是描述罗马礼拜仪式的最早文献，举行礼拜仪式时采用希腊语（直到公元230年才改用拉丁



语)。该书根据罗马的习俗，提出了一个礼拜仪式的标准模式。希波利特强调指出：有一些职业与基督教的生活水火不相容，从事这些职业的人不得受洗，因而不被教会接纳。

我们将进行调查，看从事哪些职业的人将接受审判。

妓院的老板不得再信教，或者由教会将其逐出。

雕刻者和画家，人们要教育他们不再制作异教的偶像，他们不得再信教，或由教会将其逐出。

演员或戏子不得再信教，或由教会将其逐出。

那些向儿童施教的人最好不再信教，如果实在是无法求得他业，可以让他们继续施教。



在一个非洲墓葬中人们发现这样的画面：一位名叫普尔普里尤斯的酒馆老板，他的店中陈列着一只大酒桶，数只酒杯，一位顾客正举起斟满葡萄酒的酒杯。这幅画的画面表明，墓主大约为信仰基督教的酒馆老板。由此可以看出，这种职业被界定为与基督教相容的职业，尽管在这种场所里也难免会有不合规矩的行为。

## 转向一种基督教的风尚

赌马场中的马夫,以及参加赌博的人都不得再信教,或由教会将其逐出。

角斗士和训练角斗士的教练,(斗兽场)中杀戮生灵的斗兽者,以及从事其他与角斗相关的职业的人都不得再信教,或由教会将其逐出。

异教的神甫,异教偶像的卫士不得再信教,或由教会将其逐出。

下级士兵不得杀人,即使他接到上级的命令,也不得执行,不得宣誓服从,否则将被教会逐出。

那些拥有裁判权的人,城市中的法官,身披红袍的执政官们不得再信教,或由教会将其逐出。那些初学教理的人或信徒如参军入伍,将被教会逐出,因为他们藐视上帝。

妓女和同性恋者,还有各种干着见不得人勾当的人都将被逐出教会,他们满身污垢,邪恶无比。

术士,巫师,占星家,占卜者,解梦人,江湖庸医,硬币修边匠和制作护身符的工匠都不得再信教,或由教会将其逐出。

与人同居的女子,只有她是此人的奴隶,养着他的孩子,并只属他一人,才被允许聆听福音,否则将被教会逐出。与人同居的男子不得再信教,他应根据法律娶妻,否则将被教会逐出。

(罗马的希波利特,《使徒传统》,XVI)

### 初学教理者

要求入教者先要经过一个受教育的过程,他因此而成为“初学教理者”,除了特殊情况之外,这段教育将持续三年,每次祈祷之后,将进入一个新的学期。

当老师不授课时,初学教理者就在一旁祈祷,他们与信徒们



**早**期基督教艺术中常见的奥兰特祈祷像（源自拉丁语 *orare*，意为“祈祷”），体现了基督教祈祷的姿势。

分开。女子无论是信徒还是初学教理者都只能在教堂一隅单独祈祷。祈祷结束后，初学教理者还不能互吻以示宽恕，因为他们的吻尚非神圣。而信徒们礼毕后相互问候，男人只向男人致意，女人与女人问好，男人不得向女人致礼。女人们要用希腊式的披肩将头盖住，一块简单的亚麻布盖头是不行的，那可不是面纱。

（罗马的希波利特，《使徒传统》，XVIII）

该书对洗礼的仪式也有长篇的描述。

当雄鸡唱晓时，人们先在水边祈祷，无论是泉水还是来自天上的雨水。除特殊情况外，都应选择这两种水源。但如果遇到紧急持续的需要，可以使用就近能找到的水源。

人们脱下衣衫，先受洗的是儿童，凡能开口说话的人都为他们祈祷，还不能开口的婴儿，则由其父母或家人代言。接着受洗的是男人，最后是女人，她们解开长发，摘下所有的金银首饰，等待洗礼的到来。任何人下水时都不得携带异物，当洗礼的时刻到来时，主教先向一种油施感恩礼，然后将它装入瓶中，人们称它为感恩油，另一种用来驱邪的油叫做驱邪油。一名执事手持驱邪油，站在神父的左边；另一名执事手拿感恩油，站在神父的右边，神父手抚受洗者，令他放弃一切邪恶，他说道：



## 转向一种基督教的风尚

三位一体的学说一直受到尖锐的批判。亚历山大城的阿里乌斯神父否认圣父与圣子可以平起平坐，圣父在时间的长河中创造了圣子，因此，圣子不是永恒的。公元325年的尼西亚宗教评议会上，阿里乌斯遭到了谴责，但阿里乌斯教派的教义却发展起来，使罗马帝国的基督徒形成分裂。



“撒旦，我将远离你，远离你所有浮华的诱惑，精心设置的陷阱。”每个人都放弃了邪恶之后，他（神父）给他们抹上圣油，又说道：“邪恶的灵魂啊，远离你吧。”就这样，他将赤身裸体的受洗者带到水边那准备施洗的主教或神父面前。

（罗马的希波利特，《使徒传统》，XXI）

洗礼仪式上，受洗者要三次浸入水中，每次都要表明自己的信仰。

一名执事将与受洗者一同下水，当受洗者走到水中，施洗者将手放在他头顶，说道：你相信万能的圣父，上帝吗？受洗者说道：我相信。然后，施洗者仍将手放在他头顶，对他行第一次洗礼；接着，他又说道：你相信耶稣基督，上帝之子吗？他诞生于圣母马利亚的圣灵，被彭斯·彼拉多下令钉死在十字架上，死去后第三天又复活，升上了天堂，坐在圣父的右边，他最终将降临人间，审判生者与死者。受洗者于是说：我相信。他将接受第二次洗

礼。施洗者此刻又说：你相信神圣教会的圣灵吗？

受洗者答道：我相信，由此，他将第三次受洗。

当他上岸后，施感恩油的神父给他擦上圣油，并说道：以耶稣基督的名义给你擦上圣油。就这样，受洗者一个个擦干身体，穿上衣服，一同走进教堂。

（罗马的希波利特，《使徒传统》，XXI）

### 信仰三位一体

受洗仪式中三次浸入水中，提到三位一体中的三个人名，圣父，圣子，圣灵。这一仪式涉及到基督教义的核心，信仰圣父，信仰圣子，信仰教会所代表的圣灵。这种三位一体的精神早在公元90年就出现在《马太福音》中：“去吧，去那些门徒们的国度，以圣父、圣子、圣灵的名义为他们洗礼。”希波利特所著的《使徒传统》中也证明了这一古老的仪式的发展。还有一本名叫“使徒的象征”的一书，里面也有类似的描述。

我信仰上帝，万能的圣父，天地的缔造者；我信仰耶稣基督，圣父的独子，我们的主，他孕育于圣灵，由圣母马利亚所生，他在彭斯·彼拉多的统治下受尽磨难，被钉在十字架上，死去后，被掩埋，下到地狱，第三天，他重新复活，升上天堂，坐在圣父全能上帝的右边，他将走出天国，来人间审判生者和死者；我信仰圣灵，神圣的天主教会，信仰全体圣者，信仰宽恕原罪，还有肉体的复活，生命的永恒。

（《使徒的象征》）

从公元四世纪开始的宗教评议会上，主教们汇聚一堂，就三位一体和耶稣基督的信仰中的某一点作具体阐述，反对异端学

## 转向一种基督教的风尚

说。例如，于公元336年去世的亚历山大城的阿里乌斯神父，就认为三位一体中第二位不能与圣父拥有同等地位，是圣父在时间的长河中创造了他。尼西亚的宗教评议会明确阐述了基督教的信仰，收录在《尼西亚的象征》一文中。

那些人说道：“有段岁月他不曾存在。”“他诞生之前就不可能存在。”还有“他诞生于虚无”，或是有人声称上帝之子另有其人，本质迥然不同，他也遵循生命变化与衰老的规则。对于这些人，天主和使徒们的教会将他们革出教门。  
(《使徒的象征》)

**对**基督徒来说，军人这一职业一直备受争议，他们必须向罗马皇帝宣誓效忠。奥利金对此表现出相当强烈的批评态度。公元四世纪初，罗马军队中的基督徒比比皆是，以致军队首领维杜里尤斯和罗马皇帝戴克里先本人决定将他们驱逐出去。



## 确立行为规范

为解决基督徒在社会生活中碰到的所有问题，道德规范遂得以逐步确立，它所涉及的范围很广泛，既包括那些与信仰有关的内容，也包括那些与信仰无关的内容，如妇女的着装，再婚问题，儿童教育，游戏，财富……主教与神学家们的依据是耶稣以及圣徒保罗的训谕，和他们自己对《圣经》的诠释。但《圣经》并不能为所有的问题提供答案，所以必须加以补充和给予更细致的解释。神父们于是从各自的观点出发，制定了一些道德戒律：有些神父青睐古希腊罗马哲学，尤其是受斯多亚派哲学的影响，他们将这些哲学的精义进行改造，使之合乎耶稣关于博爱的训诫；而另一些神父则对城里人们的言行举止要求更为严厉。

基督教从一开始就有从军队里招募神职人员的先例。《福音书》中就有耶稣接纳了前来效忠的士兵并视之为楷模的记载；《使徒行传》中也记录有意大利的一位名为高乃依的步兵百人队长，带领全家人皈依基督教的事情。接下来的几个世纪里，也不乏士兵们殉教的例子。但军队一直是引起神父们争论的话题。罗马的希波利特神父也曾对此发表过自己的看法；下面一段是神学家奥利金在约公元248年对他的评论。

但对那些毫无信仰可言，要求我们为了保护公共利益而像士兵一样去作战，去杀戮的人，我们能说的就只有这些。但那些您所说的有一定地位的神父，那些您所谓的神的守护者，却应该小心不要把祭祀的右手弄脏，才能够用没有被鲜血和杀人的罪行污染的手，为你们所说的神，献上传统的祭品。也许，在战争时期，你们并不征调你们的神父去打仗。如果说这种做法是有道理的，那么基督徒们的行为则更值得我们赞扬！在其他作战的时候，他们作为神父，作为上帝的仆人，也在战斗；他们在竭力保持他们的

## 转向一种基督教的风尚

右手洁净的同时，也在向上帝为那些为正义而战，为那些正直的人祈祷，以期他们能够战胜那些反对、仇视正义的人：这就是他们战斗的方式。

而且，通过我们的祈祷，我们战胜所有那些挑起战争、践踏誓言、破坏和平的恶魔，这对皇帝的帮助，比人们看到的，在战场上作战的人带来的帮助更为重要。

（奥利金，《驳塞尔索》，VIII, 73）

### 谦逊与贞洁

关于妇女的处事方式，神父们经常借用一个他们同时代的思想家们所弘扬的主题，那就是希腊人所说的sophrosyné，拉丁语pudicia，即节制，谦逊，谨慎。有人就曾说过，衣着的艺术对于神父们来说就是节制的艺术。公元三世纪，德尔图良在《女性之妆饰》一书中表达了他的以下观点。

女性的妆饰包括两个方面：服饰与化妆。“服饰”即女性的服装与首饰，“化妆”则可以说是女性的污点。前者包括金银首饰，珠宝，服装；后者包括对头发、皮肤以及女性身体上其他吸引人的部位进行的护理。前者代表着傲慢，后者代表着奢华。二者都是我们所谴责的，希望从此后，上帝的仆人，你能明白，适合你的生活的方式是与此相反的，它们是：谦逊与贞洁。

### 是否可以再婚？

再婚问题是备受争议的问题之一。有的神父只承认一次婚姻，而有的神父也承认再婚。在一篇撰写于公元200年左右的作品中，德尔图良这样劝告他的妻子……

我要嘱咐你的是，在我死后，你要遏你所能禁欲，你不可以再婚——这只会对你有益，对我则没有任何好处。另外，对于已经离开这个世界的基督徒而言，他们复活的时候有没有可能结婚，是一件难讲的事，因为他们将会被转变，转变得跟天使一样纯洁。从那时起，由凡人的嫉妒而引起的痛苦，将不会对他们有任何的影响。

**在**《新约》中，妇女们的角色十分重要。她们也担负着传播福音和领导社团的责任。但是鄙视妇女的迹象已经显露，比如在《提摩太前书》中，就有如下通奸妇女的形象。

不要认为我劝告你寡居是为了独自占



## 转向一种基督教的风尚

有你的身体，因为一想到有一天因此被人蔑视，我就会倍感痛苦。到了那一天，我们不会再企图重温那些淫靡的快感。上帝是不允许他的子民做这些轻浮、肮脏的事的。

（德尔图良，《致妻书》，I,4—II,1）

### 关于教育

公元四世纪，约翰·克里索托姆撰文论述什么是应该给予孩子的良好的教育。

孩子刚刚出世；父亲全心考虑的不是事关他一生的教育问题，而是他的服饰，要用金玉般华丽的衣服把他包裹起来。啊，人啊，你这是在做什么啊？你自己去穿那些衣服好了，却为什么要让一个从来没有体验过这种疯狂的孩子养成这样的习惯呢？为什么要在他的脖子上挂满珠宝？培养孩子需要的是良好的教育，而绝不是金子。还有，你把他的头发像一个女孩子一样梳向脑后，让他一下子变得像个女人；你消磨掉他天生的活力，从小就对他灌输对财富的迷恋这种肤浅的观念，让他沉湎于那些毫无价值的事情？为什么你要使他遭受危险的阴谋的威胁？为什么你要使他沉湎于与他身体有关的东西？圣徒保罗说：“一个男人的长发对他来说是一种耻辱。”这是违反自然的。上帝没有让我们这样做。这是被禁止的。这是希腊人的迷信做法。很多人在他们的耳朵上挂上耳环。但愿年轻姑娘们不会从中得到快乐！而你们，你们却使这种罪恶蔓延到男孩身上。

也许很多人对我所说的话只是一笑了之，认为这都不过是些小节而已。这决不是小节，相反，它们很重要。一位被母亲教育得痴迷于梳妆打扮的年轻姑娘，在出嫁以后会难于和她的丈夫相处，变得比收税官还要苛刻。我已经对你们说过，这种罪恶之

所以难以清除,就是因为没有人为他们的孩子的前途着想,没有人与他们谈论贞洁,没有人告诉他们要节欲,没有人教他们轻视财富与荣耀,没有人向他们传授圣经中的教喻。

(约翰·克里索托姆,《论虚荣与儿童教育》)

### **反对基于血腥的快感**

塞内加把竞技场上看到的竞技活动,称做纯粹的杀人罪行;同样,基督教作家们也都一致谴责人们对于血腥游戏的痴迷。奥古斯丁在他的《忏悔录》(写作于397至398年)中描写了阿历庇尤斯这样一个例子。

一些刚吃完饭回来的朋友和同学偶然地在街上碰到了他,虽然他强烈拒绝,但还是被他们以一种友好的暴力方式拉到了竞技场,那一天,竞技场中将上演一出残忍而致命的游戏。他对他们说:“我的身体,你们可以把它拖拉并放置在那里,但你们认为能强迫我的灵魂和眼睛去看那些演出吗?我在竞技场里,却又不在那里,我将这样战胜这些血腥的表演,战胜你们。”他说什么也没有用,他的朋友们不放他走,也许他们都很好奇,想看看他怎么能够做到。

到竞技场后,他们随便找地方坐了下来,最兽性的快感如野马在狂奔。阿历庇尤斯闭着眼,禁止他的心灵沾染这些卑鄙龌龊的东西。但愿他也堵塞了他的双耳!竞技场上的一个场景在观众群里激起一阵巨大的叫喊声,连阿历庇尤斯都感受到了它的冲击。被好奇心战胜的阿历庇尤斯深信凭自己的毅力,肯定会藐视并且战胜他将看到的東西的,不管他将看到的是什么。当他睁开眼时,急切搜寻的目光使他的身心都受到了重创;他的灵魂崩溃了,其惨烈远甚于引起一阵阵叫喊的角斗士的倒下。叫喊声钻进



## 转向一种基督教的风尚

他的耳朵；他的眼睛不由睁得更大，使得眼前的一幕对心灵的震撼由强烈变得刺激。本该对您拥有的信心转变成自信，而这种自信此时变得无比软弱。一看到那场上的血腥，他竟长时间地陶醉在自己的冷酷之中。他的目光不再回避，而是紧盯着竞技场。角斗使他不由自主地陷入狂热之中；他痴迷于这残酷的表演，沉醉于血腥的快感。他跟刚才的那个自己判若两人；他完全地融入了观看的人潮，成为了他们中的一员，跟拉他来的朋友们也不再有任何分别。还有什么好说的呢？他入神地观看，喊叫，激动，他离开竞技场时充满狂热，他不但表示要跟带他来的人一起再来，而且

**阿**非利加基督教的伟大代表人物奥古斯丁，几个世纪以来，用他的文字深深地影响了西方。他的《忏悔录》和《上帝之城》堪称基督教民族的经典作品。奥古斯丁是阿非利加多种族文化之子，他的母亲莫尼卡源自柏柏族，父亲帕特里尤斯的名字又是源自拉丁血统。



还要走在他们的前头，甚至再带其他人来！  
(奥古斯丁，《忏悔录》，VI, 8, 13)

## 财富与信仰

亚历山大城的克莱蒙提出了富人灵魂的救赎问题。

圣经上说，一个过于趾高气扬的人总有一天会受到别人的羞辱。我认为友谊并不只是低声下气地拍富人的马屁，或是为他们所做的卑鄙下流的事向他们表示祝贺，而是应该向他们提供建议，通过各种方式挽救他们：向上帝不知疲倦地，快乐地，不断地祈祷，祈求他降福于他的子民；乞求救世主的赦免，乞求他拯救他们的灵魂，照亮他们并为他们指引真理的道路。因为只有沿着圣经中指引的真理的道路，我们才能够得到永恒的生命。要能够保持虔诚直到生命的最后一天，我们必须有一个坚强、纯洁的心灵；要想行为正直，我们必须有一个正直的灵魂，并忠于上帝的一切教诲。[……]

如果你像热爱你的兄弟一样热爱真理，那么就不要嘲讽、侮辱那些转信基督教的富人；不要出于利益的驱使而匍匐在他们的脚下，应该帮助他们驱除心里荒谬的绝望情绪，教给他们由主制定的戒律，让他们明白，只要能够遵守主的教诲，他们并不是永远得不到天国的财富。

(亚历山大城的克莱蒙，《哪一种富人可以被拯救？》，1—3)



## 基督教先驱的受难



# 大事年表

日期	大事记	基督徒记事
约前 6 年		拿撒勒的耶稣降生。
前 4 年	希律大王卒。	
约 10		塔尔斯的保罗降生。
14	奥古斯都皇帝卒。	
14—37	提比略皇帝。	
26—36	彭斯·彼拉多在撒马利亚执政。	
约 28	施洗者约翰被执行死刑。	
30 或 33		耶稣受难。
约 33		圣徒司提反被石头砸死。
约 34		保罗皈依基督。
37—41	卡利古拉皇帝。	
38		弗拉维斯·约瑟夫生。
41—54	克劳狄皇帝。	
41 或 49	克劳狄驱逐某些犹太教徒出罗马。	
约 43		希律·阿格里帕一世将约翰的兄弟大雅各斩首。保罗的第一次旅行。
约 50		保罗致赛萨洛尼基人的第一封书简。
51		保罗在哥林多,在阿凯亚总督加利翁面前受审。
约 51		耶路撒冷使徒集会。
54—68	尼禄皇帝。	
54—57		保罗在以弗所受监禁时,向加拉提人、哥林多人和腓立比人致函。

日期	大事记	基督徒记事
57—58		保罗致罗马人书简。
58—60		保罗在耶路撒冷被捕。
61—62		保罗在罗马遭软禁,可能在此写了致腓雷蒙的短笺。
62		大祭司哈那命人在耶路撒冷用石块将雅各砸死。
64年7月	罗马大火。对基督徒的迫害。	
66	犹太人对罗马人战争开始。	
67(?)		彼得和保罗殉教。
68	库母冉的毁灭。	
约68		根据更古老的传说撰写《马可福音》。
68—69	加尔巴,奥顿,维特里乌斯执政。	致希伯来人书。
69—79	韦斯巴芗皇帝。	
70	提图斯攻占耶路撒冷。约翰南·本·扎卡伊拉比在亚布内创建第一所犹太教学院。	
70年后		冠以“保罗”之名的致科罗西人和以弗所人书。
73	艾雷阿扎尔和他雇用的刺客在马萨达落败。	
79—81	提图斯皇帝。	
80—100		《路加福音》,《使徒行传》,

日期	大事记	基督徒记事
		《马太福音》,《启示录》,《约翰福音》和《约翰书简》的最后定稿。
81—96	图密善皇帝。 对基督徒的迫害。	
96—98	内尔瓦皇帝。	
98—117	图拉真皇帝。	
95—100		在叙利亚,《十二使徒遗训》的撰写。
100—165		查斯丁,基督教哲学家。
112	普林尼担心基督教在比锡尼得以扩张。	
约 115		伊纳斯从安塔基亚前往罗马,被投入猛兽群。
115—117	散居在各国的犹太教徒准总暴动。	
117—138	哈德良皇帝当政。	
约 120		彼得的第二封书简。塔蒂安出生于在叙利亚或阿迪亚拜那。
约 125	哈德良皇帝给米努克斯·丰达努斯的关于基督徒的敕令。	
约 130		诺斯替教派的巴齐里德开始在亚历山大城宣教。
132—135	犹太人巴尔·科赫巴暴动。耶路撒冷城更名为埃里阿·卡皮托里纳,不准犹太人进	

日期	大事记	基督徒记事
	入。阿齐巴拉比被罗马人杀害。	
约 135		叙利亚语的《巴拿贝书》。
138—161	安东尼皇帝执政。	
约 138		诺斯替教派的瓦伦坦在罗马。
140—202		里昂的伊雷内。
144		罗马教廷驱逐马西翁。
150		里昂的波坦主教。
约 150		赫尔马斯的《牧师》。查斯丁在罗马的《辩护辞》。
150—215		亚历山大城的克莱蒙。
约 155		查斯丁的《与特里风对话录》。
155—223		德尔图良。
161—180	马克·奥莱尔皇帝。	塔蒂安的《对希腊人的演说》。
约 165		萨迪斯城的梅里顿撰写的礼拜诗《关于逾越节》。
约 167		士每那的波利卡普殉教。
约 172		
(或 156)		蒙坦在弗里吉亚宣讲教义。
约 175		塔蒂安的《四福音合参》。
177		里昂的基督徒殉教。伊雷内成为主教。
约 178		塞尔索的《真言》。
179	阿布加九世,基督教第一任教皇,在伊得斯(?)。	
约 180		庞代在亚历山大城创建教理学校。
180—190		伊雷内的《反异端邪说》。



日期	大事记	基督徒记事
180—192	康茂德皇帝。	
185—255		奥利金。
190—200		逾越节日期之争。
193	帕蒂纳克斯皇帝。	
194—211	塞维卢皇帝执政。	
195—211		亚历山大城的克莱蒙〈教育家〉、〈杂集〉。
197		德尔图良的〈辩护辞〉。
约 200	犹大王子颁布〈米什纳〉。	〈穆拉托里法典〉
202	塞维卢皇帝颁布诏书。	
203		迦太基的殉教者。
约 207		德尔图良的〈驳马西翁〉。
211—217	卡拉卡拉皇帝。	
约 215		罗马的希波利特的〈使徒传统〉。
218—222	埃拉加巴卢斯皇帝。	
222—235	塞维卢·亚历山大皇帝。	
235—238	色雷斯征服者马克西曼任皇帝。	
242		摩尼在波斯开始讲道。
244—249	阿拉伯征服者腓力任皇帝。	
约 248		奥利金〈驳塞尔索〉。
249—251	德西皇帝。颁总迫害诏令。	在阿非利加,迦太基的主教西普里安与叛教的基督徒的问题。
251		罗马的主教会议反对诺瓦迪安的教会分立主张。

日期	大事记	基督徒记事
253—259 258	瓦莱里安皇帝。	西普里安在迦太基殉教。
259—268 260 约 270	加列努斯皇帝执政。 加列努斯颁布宽恕诏。	西克斯图斯二世在罗马殉教。
284 285—286	戴克里先皇帝执政。 戴克里先立马克西米安为恺撒,后又立他做共同执政的奥古斯都。	波尔菲尔的《驳基督徒》。
293	四头统治戴克里先·奥古斯都,马克西米安·奥古斯都,加莱尔·恺撒和康斯坦斯·克罗尔·恺撒。	军队清除基督徒。
302 303—304 305	戴克里先的四道迫害令。 戴克里先和马克西米安退位。加莱尔和康斯坦斯为两奥古斯都(306)。	
306	塞维鲁和达雅为两恺撒。 康斯坦斯·克劳尔去世。继位之争。其子君士坦丁开始执政。	
311 311—313	加莱尔颁宽恕诏。 达雅继续对基督徒的迫害。	

日期	大事记	基督徒记事
311—325		塞萨雷的欧塞伯《教会史》。
312	君士坦丁击败马克西米安之子马克桑斯。	多那派开始教会分立。
313	利奇尼乌斯战胜达雅。米兰诏令：君士坦丁和利奇尼乌斯为教会建立和平。	
317	拉克唐斯，君士坦丁之子的家庭教师。	
324	君士坦丁统一帝国。	
325		尼西亚市的宗教评议会。
330—390		纳西昂的格列高利。
332—394		尼斯的格列高利。
337	君士坦丁受洗和去世。帝国被他的儿子瓜分。	
339—397		米兰的安布罗焦。
342—419		哲罗姆，拉丁语《圣经》的作者。
344—407		约翰·克里索斯托。
354—430		希波的奥古斯丁。
361—363	尤里安皇帝重奉异教。推行反对基督徒的措施。	
366—384		罗马主教大马士革推动殉教崇拜。
379—395	狄奥多西皇帝。	

日期	大事记	基督徒记事
381		君士坦丁堡主教会议。
391-392	狄奥多西颁诏终止异教信仰。	
397-398		奥古斯丁《忏悔录》。
415		希帕蒂亚被亚历山大城的基督徒杀害。犹太教徒与基督徒之间的斗争。在基里尔主教的怂恿下,一些犹太教徒被烧死。
427		奥古斯丁的《上帝之城》。
431		以弗所的主教会议。
451		卡尔西登城的主教会议。

## 名词解释

**Alexandrie** 亚历山大城：罗马帝国文化史上的灯塔之城。公元前三世纪，犹太移民开始在这里定居，多亏了斐洛这样一批伟大的思想家，这里的文化日益繁荣昌盛。犹太教的《圣经》也是在这里被翻译成希腊文。教父们如庞代、克莱蒙、奥利金、基里尔等，在这座城市里将基督教思想发扬光大。亚历山大城还曾经是诺斯替教派成长的沃土。

**Ambroise** 圣安布罗焦（约340—397）：米兰主教，圣奥古斯丁的老师，他反对阿里乌斯教派，也反对犹太教义。他为狄奥多西皇帝作了忏悔。

**Anathème** 阿纳代姆：源自希腊语 *anathéma*，表示“献祭物”，“被诅咒的东西”。一个阿纳代姆是一次被逐出教会的判决。也称一个被逐出教会的人作阿纳代姆。

**Ancien Testament** 旧约：这本文集为基督徒们回顾了上帝和他的子民们，在西奈山，通过摩西结下的古老盟约。这本基督徒的《旧约》与犹太人用希伯来语写成的典籍彼此对应，但内容并不雷同，后者还加进了亚历山大城的犹太人用希腊文撰写的一部分。

**Antioche** 安塔基亚城：坐落在叙利亚。是耶稣时代罗马帝国的第三大城市，位居罗马和亚历山大城之后。

在基督教扩张之后，安塔基亚城接替了耶路撒冷的位置。在教父时代，该城在神学的拓展方面与亚历山大城形成竞争态势。

**Antoine** 安托瓦纳（近260—356）：埃及的隐修士，是隐修制度的创立人。

**Apocalypse** 启示录：源自希腊语 *apokalupsis*，有“揭示”、“展开”的意思。从公元前二世纪直到公元二世纪，犹太教徒和基督徒撰写了一部分启示录文字。《圣经·旧约》中的《但以理书》和《新约》中的《约翰启示录》就是这样的作品。还有部分未被收入《圣经》。

**Apocryphe** 次经：源自希腊语 *apokruphos*，有“隐藏”、“秘密”的意思。这个词也被伊雷纳特指他所反对的诺斯替教派的文字：隐藏的、假的典籍。这个词后来也指没有被犹太教徒和基督徒收入他们正典《圣经》的文字。新教徒和天主教徒所读的《旧约》篇目互不相同，可见“次经”这个词，在这两种教派的信仰中所具有的含义是不一样的。

**Apollinaire** 阿波利奈（310—390）：叙利亚劳迪塞地区主教。据他主张，人类由三种成分构成：身体，生活的原则，精神。在基督身上，三位一体的第二位占据了精神的位置。但阿波利奈的学说在公元382年丹马士

一世执政时期，被罗马宗教评议会禁用。

**Apologie** 辩护辞：这种基督徒的自我辩护文字主要是写给罗马皇帝的。被称为辩护教父的有查斯丁、德尔图良等。

**Apôtre** 使徒：源自希腊语 *apostolos*，意思是“派往远处的人”。这个词首先指被耶稣选定的“十二使徒”。但保罗也自称“使徒保罗”。在教父时代，这个词除了指“十二使徒”之外，还指更广义的不同种类的传教士。

**Aristide** 阿里斯提得斯（约117—140）：雅典基督徒哲学家。他曾给哈德良皇帝写过一篇“辩护辞”。

**Arius** 阿里乌斯（死于336年左右）：根据这位亚历山大城的教父的观点，三位一体中的第二位不与圣父平等，但他是在时间中被圣父创造的。在公元325年尼西亚的主教会议上，阿里乌斯被定为有罪。阿里乌斯教派几个世纪以来试图将教会从帝国分化出来，这构成了一个真正的政治宗教问题。

**Athanasie** 雅大拿（295—373）：这位亚历山大城的主教极力反对阿里乌斯教义。

**Augustin** 奥古斯丁（354—430）：阿非利加希波的主教，圣安布罗焦的弟子，用拉丁文著有大量重要作品，

如《忏悔录》、《上帝之城》和《论三位一体》等。奥古斯丁是西方教会中一位不可忽视的人物。

**Ascension** 升天：特指基督升天。应与圣母马利亚的升天相区分。

**Baptême** 受洗：源自希腊语 *baptismos*，意思是“沐浴”、“浸入”。《新约》中加进了一个新词：*baptisma*，指施洗者约翰在约旦河浸洗的仪式，后指基督徒的受洗。受洗的最早含义是对所犯之罪的宽宥。但是基督徒又赋予了这个仪式新的含义：与基督结合，获得圣灵，宽宥罪过，照亮内心，加入信徒团体……

**Basile** 巴西尔（约330—379）：出生于古老的贵族家庭，在雅典城学习，回到卡帕多西亚后，受到他的姐姐，创办女子修道院的马利可娜的影响。巴西尔反对阿里乌斯教派，成为东方教会的著名人物。后被任命为塞扎雷的主教。他撰写了有关圣灵和《诗篇》的论文。

**Canon** 典籍：在希腊语中是“条律”的意思。公元二世纪，里昂的伊雷内谈到有关使徒真正传统的信仰准则。随后，这个词特指某种信仰团体的参考书目。如希伯来典籍就是指由拉比们确定的希伯来《圣经》的书目。“七十子译本典籍”指的是亚历山大城希腊语《圣经》书目。人们

也常说新教或天主教会典籍……

**Catéchumène** 初学教理者：源自希腊文 *katéchéo*，意思是“引起共鸣”、“通知”。指初学者接受教理，以便受洗。

**Catacombe** 地下墓穴：基督徒们以此表明对死去的人的崇拜，这样的艺术，人称“古基督徒艺术”。

**Catholique** 信奉天主的：源自希腊语 *katholikos*，意思是“包罗万象”。

**Celse** 塞尔索：异教徒哲学家，是写于公元178年的《真言》的作者。多位教父曾撰文攻击塞尔索。

**Chrétien** 基督徒：这个词第一次出现在安塔基亚城，指耶稣的门徒（《使徒行传》II，26）。以前人们说“正道之人”、“圣者”……

**Chrétien** 从“基督”一词演化而来，将信奉耶稣基督的人称为“基督徒”。

**Christ** 基督：希腊语动词 *chrîô* 的过去分词，意思是“敷圣油”、“润滑”。在《圣经》中，上帝选中的圣人被敷圣油。在法语中，弥赛亚和基督是同一个意思。基督徒将这个词特指耶稣。

**Clément d'Alexandrie** 亚历山大城的克莱蒙（约150—约215）：教父，庞代的学生，撰写了《教师》，《杂集》等作品。

**Concile** 主教会议：主教们的集会。

大公会议通常召集所有的主教，也有地区主教会议。

**Concile de Chalcedoine** 卡尔西登主教会议：召开于公元451年，确立了在基督身上共存两种本质，既不互相混淆改变，也不彼此分离。

**Concile de Constantinople** 由于坦丁堡主教会议：召开于公元381年，将尼西亚的三位一体律信仰明确化，特别是澄清了圣灵的地位。

**Concile d'Ephèse** 以弗所的主教会议：由亚历山大城的基里尔主教主持，甚至没有等安塔基亚城的代表到会。会上抨击了涅斯托里尤斯和佩拉热派教义。

**Concile de Nicée** 尼西亚的主教会议：由君士坦丁皇帝于公元325年召开。会上判阿里乌斯有罪。

**Constantinople** 君士坦丁堡：由于君士坦丁皇帝，拜占庭改称这个名字，他在罗马城于公元324年被毁之后，将帝国的首都迁到这里。多次主教会议在此举行。

**Credo** 信仰：拉丁语，意思是“我相信”。这个词集中了基督教信仰的多重含义：对三位一体的信仰，圣子的化身……

**Cyprien** 西普里安（约200—258）：迦太基主教，公元258年在瓦莱里安皇帝治下殉教。这位伟大的思想家，用拉丁语撰写了一部重要的著作，

论述了教会的统一。在德西执行迫害政策的时期，一些教徒放弃了他们的信仰，西普里安撰文唤回他们的信心。在异端分子重受洗礼的问题上，他与司提反的意见相左。

**Cyrille d'Alexandrie** 亚历山大城的基里尔（约376—444）：这位主教用有效措施推动了基督教的发展。在公元431年以弗所主教会议上，他反对涅斯托里尤斯。

**Cyrille de Jérusalem** 耶路撒冷的基里尔（约313—387）：主教，撰写了有关施洗方面的教理作品。

**Démiurge** 造物主：源自希腊文 *dèmiourgos*，意思是“创造者”。柏拉图用语，是神圣的造物主创造了这个世界。在诺斯替教义中，创造世界的人与至高无上的上帝是对立的。

**Diacre** 执事：源自希腊语 *diakonos*，意思是“服务的人”。保罗用这个词的世俗含义，指传播福音的侍从。后来这个词专指在耶路撒冷教徒集会时被选为布置台面的七个人（《使徒行传》6）。在教父时代，这个词确指教会里从事某一项服务的人员。

**Dimanche** 星期日：星期的第一天，是基督徒的节日。与犹太教徒的安息日相区分。星期日是主的日，人们吃圣餐，做圣体圣事。

**Docétisme** 基督教的异端论：源自希

腊语 *dokein*，意思是“像似”。根据这种学说，耶稣并不真正存在，只是具有人形。以此来说明人与上帝之间不可逾越的差别。

**Dogme** 信条：源自古希腊语 *dogma*，意思是“意见”、“哲学原则”、“公认的原则”、“教谕”。这个词最终用来指信仰的确定事实。

**Donatisme** 多纳主义：源自多纳主教之名。多纳主义在公元312年的阿非利加主张教会分立：当时执政当局搜查教会，有一些主教叛变，将圣经典籍交出，多纳对他们的主教资格提出质疑。

**Dualisme** 二元论：这个思想体系基于两种原则：好与坏。

**Eglise** 教会：源自希腊语 *ekklesia*，意思是“召集起来的聚会”。“教会”这个词或者指地方社团，或者指全体信徒。后来，专指基督徒集会的地方。不要忘记在各位罗马皇帝皈依基督教之前，基督徒们没有自己的集会场所建筑，通常是在墓地和私人住宅中聚会。

**Encratisme** 禁欲主义：源自希腊文 *enkrateia*，意思是“禁止性欲”。这是一种十分严格的苦修流派。自公元172年塔蒂安被罗马教会放逐，他在叙利亚创建了禁欲教派：这一支的教徒不能结婚，不能喝酒吃肉。

**Eon** 艾翁：在诺斯替教派的作家笔



下,这个希腊词指时间的范围,或者永恒,或者阴阳性超人类的存在,或者天体中间散发的物质,或者干脆就是“普雷罗姆”(Plérôme)。

**Eschatologie** 末世学:这个新词指的是世界和时间的终结时刻,事务和事件的好坏。在基督徒的眼里,时间的终结将是一场世界的大动乱,基督将要回来使信徒们避免接受可怕的末日审判。有一些教父,比如里昂的伊雷内,提出了致福一千年说。

**Esséniens** 禁欲派教徒:是与其他犹太教徒仔细分离的苦修士团体。著名的“死海古卷”可能就是由这群人写成,或者至少与他们关系密切。

**Eusèbe** 欧塞伯(265—340):塞扎雷的主教,《教会史》的作者。宗教史之父。

**Eutychès** 欧提谢(公元5世纪):君士坦丁堡的修士,认为基督身上只有一个人和一个本质(神性)。他把基督的成分大大缩小。公元451年,被卡尔西登主教会议定罪。

**Evangile** 福音:源自希腊文 euaggelion,意思是“好消息”。这个词指胜利的消息或者新皇帝的登基。对于基督徒来说,“福音”指的是耶稣将要拯救所有人的好消息。后来人们称记录耶稣圣言和圣行,传播好消息的书为“福音书”。

**Evêque** 主教:源于希腊文 episcopos,

意为“监护人”、“看守人”。在新约中,该词具有更广泛的含义,包含对群体进行“监护”和“保护”之意,正如基督那样,对他的子民进行保护。早期的基督教群体由长老们负责,由他们监护群体。episcopos(“监护人”、“看守人”)和 presbuteros(“长老”)二词也用来指看守(episcopein)羊群的人。在罗马的克莱蒙的信中,这两个词是同义词。在安塔基亚城的依纳斯笔下,这两个词的词义才有了差别:episcopos用于群体的首领,即主教,他周围还有一个长老团,即 presbuteroi,这就是 prêtre(“牧师”)一词的出处。这种由一个主教负责、周围有一群牧师的等级结构,当时并没有立即被所有教会采纳。这种结构可能来自于叙利亚和罗马监管下的西亚地区。

**Excommunication** 逐出教会:将某人从教会团体或信徒群体中清除出去。

**Fin des temps** 末世说:见 Eschatologie 条。

**Gnose** 诺斯替教义:源于希腊语,意为“认识”。另一形式为 gnosticisme,该词涵指许多互不相同、精心构建的宗教体系,但又具有若干个共同的明显特征:如创世上帝与仁慈上帝的区别,通过内心感悟、发现灵神、聚集到 Plérôme 等认识获得拯

教。诺斯替教义的主要大师有卡波克拉特、巴齐里德、瓦伦坦等。现代对诺斯替教义的了解主要来自埃及发现的哈马迪村手稿。

**Grâce** 恩典：上帝的馈赠。上帝重塑被原罪破坏的人性，并给人以高于人性的地位，即一种超凡脱俗的境界。恩典一词用在对人性的能量、原罪的后果等问题讨论中。另见Pélagé (佩拉热教义)一词。

**Grégoire de Naziane** 纳西昂的格列高利 (330—390)：卡帕多细亚神父。他从教士变成主教，纯属是件违心事。曾写过一些精神诗歌。

**Grégoire de Nysse** 尼斯的格列高利 (约335—394)：他与其兄巴西尔、纳西昂的格列高利等为卡帕多细亚的三大神学家。他发展了一门重要的神秘神学。

**Hérésie** 异端邪说：源于希腊语 *airesis*，意为“拿取”、“抓住”，但也有“选择”之意。异端邪说是一种偏离“伟大教会”标准教义的教义。异端邪说概念与正统教义的发展相关，涉及正统教义所关注的圣经教规、传统和耶稣基督的本质等主要问题。

**Hilaire** 希莱尔 (315—366)：生于法国普瓦提埃市的一个无信仰家庭。他终生与阿里乌斯教义作斗争，后在小亚细亚弗里吉亚地区流亡中死

去。

**Hippolite de Rome** 罗马的希波利特 (约卒于235年)：神父，神学家，由于他反对罗马的齐腓兰和卡里斯特主教，被称为“反教皇者”。他在公元200年左右写了《基督之前》(Antéchrist)，据说《使徒传统》也是他所作，但这一点有待证实。

**Hylique** 造物的：源于希腊语 *hule*，意为物质。后指与物质相连的人。

**Hypostase** 位：源于希腊语 *hupostasis*。其词义与“人”(personne)接近，被用来追述基督的秘密。基督在三位一体中排位第二，根据“位相”与人的本质结合。

**Ignace** 依纳斯 (约卒于115年)：安塔基亚主教，约于公元115年在图拉真皇帝统治下的罗马罹难。

**Incarnation** 化身：一种学说。根据该学说，三位一体中的第二位，即圣子将自己化身为人。

**Irénée de Lyon** 里昂的伊雷内 (约140—202)：小亚细亚人，后成为里昂主教。他竭力反对诺斯替教派的大师，捍卫使徒传统，尤其是罗马教会的圣彼得和圣保罗。里昂的伊雷内写过《反异端邪说》、《使徒传道示范》等书。

**Jean-Baptiste** 施洗者约翰：犹太预言者，耶稣的命名人。约在公元28年，他被希罗德安蒂帕斯处以断头

刑。基督徒们把施洗者约翰看做耶稣的先驱。施洗者约翰运动和基督教运动在圣保罗死后趋向合并。

**Jean Chrysostome 约翰·克利索托姆 (344—407)**: 君士坦丁堡的一位族长, 由于亚历山大族长狄奥费尔的嫉妒和迫害, 他被迫流亡他乡, 在贫困中客死于亚美尼亚。这位伟大的演说家、雄辩家和神学家留下了大量的作品。

**Jérôme 哲罗姆 (约342—419)**: 他分别在罗马、特雷弗和东方隐居, 还在安塔基亚城、君士坦丁堡、伯利恒生活过, 最后死于伯利恒。他过着苦行僧的生活, 将圣经翻译成拉丁文。他的译本被称做Vulgate(通俗本), 是从希伯来文直译过来的, 而不是随大流从希腊文转译过来。

**Justification 见证赦罪**: 一种教义。根据这一教义, 上帝面对被钉死在十字架上的耶稣, 决定赐予人以恩典, 使他从原罪中得到拯救。

**Justin 查斯丁 (约100—167)**: 他在罗马成立了一所基督教教理学校, 给马克·奥莱尔皇帝写了一篇《辩护辞》。也有人将其分作两篇辩护辞。他还写了《与特里风的对话》。他在被对手告发后殉道而死。

**Lactance 拉克唐斯**: 作家, 护教论者。主要作品有《神圣制度》(写于305至310年间)和《论上帝之怒》。

**Liturgie 礼拜仪式**: 来自希腊语leitourgia, 原指公共职能(行政管理, 礼拜仪式)。基督徒渐渐给该词以明确的定义, 特指文化与部族服务职能, 演变成拉丁语的liturgia后, 专指礼拜仪式。

**Mani 摩尼**: 约在公元216年出生于巴比伦。他是位波斯人, 从242年开始讲道。“摩尼教”是一种二元体系, 区分出两个永恒而不可调和的王国: 光明与黑暗物质。

**Marcion 马西翁**: 原籍小亚细亚, 从140年起住在罗马。他将《旧约》和《新约》区别开来, 而认为《新约》中只应收入《路加福音》和十篇使徒书信。他于公元144年被逐出罗马教会团体, 于是另立门户, 独创一宗。

**Marie 圣母马利亚**: 耶稣的母亲。尼斯托利乌斯主教只把马利亚看做耶稣的母亲, 而非上帝的母亲。亚历山大城的基里尔和以弗所主教会议则宣布她亦为上帝的母亲(Theotokos)。

**Martyr 殉教者**: 源于希腊语martus, 意为“证人”。该词特指最典型的证人, 即用自己的鲜血来证明他的信仰。

**Mélon de Sardes 萨迪斯城的梅里顿 (约卒于189年)**: 辩护辞之父, 曾写过一首礼拜诗, 诗名为《关于逾越

节)。

**Messie** 弥赛亚:见Christ条。

**Millénarisme** 至福千年说:这一教义认为时间为七个千年,与七天创世类似。创世随着耶稣的到来进入第七千年,在这一千年中,与耶稣一起生活并遵守教规的人将会复活,然后第八千年将建立圣父的王国,永不腐化的王国。在查斯丁和伊雷内的教义中也有这一观念。

**Monophysisme** 耶稣单性说:根据这一教义,上帝与人类在耶稣身上的结合将导向唯一的本性。这一学说在公元451年的卡尔西登城宗教评议会遭到禁止。

**Montan** 蒙坦(约在公元156或172年讲道):弗里吉亚的本地人,是一光明派教义精神运动的鼓动者。他与两位女预言者一起布道,宣扬基督即将回归。

**Murator** 穆拉托里法典:取名于十八世纪发现该法典的人。包括一份从西方教会得到新约全书的清单。这份清单据传起源于公元二世纪。

**Nature** 本性:源于希腊语 $\phi\upsilon\sigma\iota\varsigma$ ,为希腊哲学用词,在公元431年以弗所宗教评议会上开始使用该词,用来特指基督的神秘性,即一个人集两种本性为一体:人的本性与神的本性。

**Nestorius** 内斯托利乌斯(约卒于

450年):他于公元428年成为君士坦丁堡主教。他布道说,如果在基督身上区分出人的本性和神的本性,也应该在他身上区分出“人性的人”和“神性的人”。由于亚历山大城主教基里尔是他的死敌,他在以弗所评议会上遭到谴责。内斯托利乌斯教义最终导致一个新教派的建立。

**Nouveau Testament** 新约全书:拉丁语词 *Testamentum* 是从希腊语 *diatheke* 及希伯来语 *berith* 翻译而来,原意为“联盟”。对基督来说,旧的联盟是上帝通过摩西与他的子民签订的联盟,新的联盟是耶稣通过自己的牺牲给人类带来的联盟。这些词后来被用来当做书名,借此纪念历史事实。基督徒把这些书称作《旧约》或《犹太圣经》和《新约》,《新约全书》包括二十七卷,分福音书、使徒书简、约翰启示录等。

**Novatien** 诺瓦蒂安:罗马僧侣团成员。他反对高乃依教皇,于公元251年自封为主教。在一起背信案中他与迦太基的西普里安主教持相反意见。有一批基督徒在德西镇压时期否认了他们的信仰,后来又要求重返罗马教会。但诺瓦蒂安拒绝任何和解。

**Oecuménique** 居住地:源于希腊语,意为“居住的土地”。见Concile条。

**Origène** 奥利金(近185—255年):

他是杰出的希腊神父之一，生于亚历山大城，为新柏拉图派弟子。奥利金后来成为亚历山大教理学校的推动者。后来他去了巴勒斯坦的塞扎雷，将《旧约全书》分为六个不同的文类：希伯来文本、改写的希腊文拼音文本、犹太人阿齐拉文本、七十子希腊文本等。这部文献被称作Hexaples，现已基本失传。他还写了大量圣经批注。

**Pacôme 帕科姆**（约320年）：他似乎是群体修道制度之父，在埃及建立了第一个修道院。

**Païen 异族，不信教者**：希腊语paganus一词指乡下的人，即农民。该词也指既非犹太教徒又非基督教徒的人。对非犹太人进行传道后，使得基督教中有两种人：犹太基督徒和乡村基督徒。

**Pâque 逾越节**：出自希伯来语Pessah一词。这一节日是为了纪念希伯来人在摩西带领下“经过”大海而逃出埃及。在耶稣时代，逾越节是一种朝圣节日，犹太人从四面八方到耶路撒冷朝圣。逾越节的主要仪式是勒死一头绵羊羔或山羊羔，后来基督徒们也采用这个节日象征，借来代表耶稣。他也像一头牺牲的羊羔，但也是一位新摩西，将他的子民从奴隶的土地上解放出来，亦即从原罪中解放出来，并带领他们走向许

诺过的土地。

**Paroisse 教堂区**：源于希腊语paroikein，意为“在……中心生活”、“靠近……居住”，意义中特别有一种在外乡土地上居住的概念。如基督徒们集居在一个城市就称为教堂区，他们落户在一个地方，但又保留着这样一个想法，即他们的真正祖国在天国里。在拉丁语里的parochia一词中，这个暂时居住的意义已经失去。

**Parousie 再临人间**：这个源于希腊文的词意指王子的一次正式访问，这概念被用于形容耶稣在世界末日时的回归。

**Paul 圣保罗**（约10—65）：他的希伯来文名字为Saul，希腊文名字为Paulos。他在公元34年去大马士革的路上皈依基督教，后成为异族的使徒，即非犹太人的使徒。他最后死于罗马，罗马人对他的崇拜也像对圣彼得那样隆重。

**Péché 原罪**：源于拉丁语peccatum，意为“有罪的行为”、“错误”、“罪行”、“失误”。基督徒认为，原罪会破坏人的本性，只有上帝的恩典才能拯救人，上帝将他的儿子送到人间，赎买了犯了原罪的人们，而人本身的力量是无法做到的。原罪和拯救是讨论见证赦罪的中心概念。

**Pélage 佩拉热**：这位英国僧侣从公

元384到410年居住在罗马，然后又流亡到巴勒斯坦。他的教义认为，人的本性是有一定能量的，它并没有被原罪破坏，因此不必夸大上帝恩典的作用。他的劲敌是希波的奥古斯丁。

**Pénitence** 苦修：希腊文metanoia指改变主意，因此有皈依的意思。在希伯来语中，与其对等的词是techouvah（“内心皈依”）。在拉丁语里，人们用paenitentia一词来翻译metanoia，但该词只表达了皈依的一个方面，即苦修方面的意思。苦修思想是与原罪思想相结合的，洗礼将原罪消除。如果一位被洗礼者犯下重大错误，例如他在受迫害的情况下背叛教义，他就得进行苦修。他必须进入一种公开的程序，经过一段时间的修行，才能够进行复归宗教仪式。

**Pentecôte** 五旬节：五旬节对犹太教来说，从前是，现在也是庆祝上帝在西奈山向摩西赐戒的节日。基督教则把它当做纪念复活后的耶稣赐予圣经的节日。

**Personne** 人：源于希腊语的prosopon和拉丁语的persona，该词用于基督教方面，表示耶稣是三位一体中第二位的人，具有双重本性，即人的本性和神的本性。

**Pharisiens** 法利赛人：在希伯来语中，该词意为“分离”。法利赛人组

成了一个犹太教派别，集中研究和实践摩西的戒律。在犹太人与罗马进行战争后，特别是公元70年耶路撒冷沦陷后，犹太教就以法利赛教派为中心进行重建。根据弗拉维斯·约瑟夫的说法，其他教派尚有撒都该教派、禁欲派、狂热党人等。

**Philon** 斐洛（约生于公元前20年）：希腊语的犹太哲学家，在一部巨著里，他试图在犹太律法和希腊文化之间找到一种和谐的综合。他对圣经富有寓意的评论，使后人对圣经的寓意解释颇受启发，尤其是亚历山大城的基督徒们，其中就有奥利金。

**Pierre** 圣彼得：约卒于公元65年，很可能是在罗马。他有个亚美尼亚名字叫Kephas。他是耶稣的信徒。在耶稣死后，他在使徒中的地位非常重要，在罗马教会传统中的地位也很显赫。

**Plérôme** 普雷罗姆：在希腊语中意为“填充的东西”。圣保罗在他的书信中常用该词，诺斯替教派的基督徒也用，主要是指天堂中的现实事物或集合的始源。对瓦伦坦派诺斯替教义者来说，Plérôme由三十个始源构成。

**Plotin** 普罗丁（约204—269）：著名的新柏拉图派哲学家。他的鸿篇巨制《埃尼亚德》开始于公元255年。

在罗马,他是波尔菲利奥斯的老师。  
**Pneumatique 精神**: 源于希腊语 *Pneuma*, 该词用来形容接收到基督精神的人。在诺斯替教派那里,该词专指精神的,即在认识方面超越心灵和造物的人。

**Polycarpe 波利卡普**: 这位士每那的主教认识使徒圣约翰。他于公元167年殉教。

**Porphyre 波尔菲利奥斯** (约234-305): 新柏拉图派哲学家,他于公元270年写了一部十五卷的《反对基督徒》(*Kata Christianon*)。他借用塞尔索的批评反对神化基督,同时也指出圣经中不合理的地方,如晦涩难懂,错误甚至假话连篇。

**Prédestination 预定拯救论**: 这是圣保罗发展的教义,后希波的奥古斯丁也进行了演绎,尤其是关于拯救人的过程中,恩典先于自由这一观念。

**Prêtre 神父**: 源于希腊文 *prebuteros*, 意为“长老”,而不是异教中主管牺牲的祭主。使徒们在教会中建立一个长老团体,像在犹太教群体中那样负责秩序。在安塔基亚城,该词义很精确: 神父将变成长老会的成员,其中一位主教当主持,其他为议事成员。

**Prophète 先知(预言者)**: 源于希伯来语 *navi* 或 *ro'eh*。先知在希伯来人

那里地位很高,如摩西、艾黎、以赛亚、哲雷米、以西结等。预言者不隶属行政机构,也不随王室朝代,而是听从基督的召唤。他没有必要维护、也更没有必要去反对行政机构(圣职、王公大臣),去改变人民的错误倾向。早期的基督徒们在他们的群体中就有预言者,在复活的耶稣灵魂的驱动下布道。

**Prosélyte 改宗者**: 源于希腊语 *proselutos*, 意为“以外国人身分住在别国的居民”。从希伯来文译过来的 *guer* 一词也是这个意思。在圣经中,外乡人来到与上帝联盟的人民中居住,表示他已是近亲,离上帝更近了。卢特就是一例。因此 *prosélythe* 一词用来指任何进入以色列群体并皈依犹太教的外乡人,即使他仍旧住在本国。

**Pseudépigraphe 伪书**: 在希腊语中意为“以假名写书”。这一做法用来将一本书归属于一位历史名人,以便利用他的威望。

**Psychique 心灵的**: 源于希腊语 *psuche*, 意为“灵魂”。对诺斯替教派来说,灵魂处于精神和造物之间的状态。

**Résurrection 复活**: 希伯来文和希腊文《圣经》中有若干种表述死亡后复活的经过: 如起立、苏醒、复活、变化等。复活的信仰,在比较忠于传统

的犹太阶层曾得到发扬。那时正是艾必丰主教试图将他们引离自己的宗教的时候,即公元前二世纪。法利赛教派推出了这种信仰,而撒都该教派则反对这一信仰。基督教信仰产生于复活宣言,即耶稣的复活。

**Royaume de Dieu** (或 **Royaume du ciel**, 或 **règne de Dieu**) 上帝的国度:这是《圣经》中的名句,使用的是上帝天国的词汇。上帝统治着、表现着他的威力,解放了敌方的子民。基督徒们将天国的到来与耶稣的行动联系起来,通过他的奇迹,通过他的驱魔行动,通过他的讲道,他展示出上帝的国度已经来临,这一国度对临近教区来说也已经部分地实现了。

**Sadducéen** 撒都该:这一教派与耶稣同时代,主要从犹太地区显赫阶层中招收教民。著名的神父和高级僧侣都出自这些阶层。

**Schisme** 教派分裂:源于希腊语 **schisma**,意为“裂缝”。这个词在神父中会让人想起与教会团体的决裂,也可能会走向异端邪说,形成一种教义的分裂。

**Septante** 七十子圣经译本:从公元前三世纪开始,亚历山大城的犹太群体就着手进行将圣经从希伯来文译成希腊文工作。为了推动神灵感召的《圣经》地位,便产生了一个护

教传说,说是该译本由七十位或七十二位译者完成,故取名为《七十子圣经译本》。在翻译过程中,七十位译者相互不交流,但翻译后的译本却完全一致。这一传说被收入《圣经》,称做《阿里斯泰书简》。基督徒们将《七十子圣经译本》视为一篇神意文本,并通过它向操希腊语的不信教者传播《圣经》,劝说他们皈依基督教。

**Synoptique** 对观福音书:该词指马太、马可及路加三福音书的合称。三部福音书可以呈平行的三列对照观看,这就是希腊语中 **sun** “一起”和 **opsis** “观看”两个词的合意。

**Tatien** 塔蒂安:这位查斯丁的弟子发展了禁欲主义倾向。他于165年写了《对希腊人的演说》,并将四部福音书合编为一部。

**Tertullien** 德尔图良(约160—约223):这位迦太基的雄辩家和法学家皈依了基督教。他是第一位用拉丁语写作的基督徒作家,于公元197年编撰了一部《辩护辞》,还有有关祭祀与道德的作品,如《关于洗礼》、《关于惩罚》等。后来,他在迦太基创建了自己的教派。

**Trinité** 三位一体:指上帝身上有三个不同的“人”的统一体,即圣父,圣子,圣灵。

**Valentin** 瓦伦坦:最重要的一支诺



斯替教派的创始人。他先是在埃及，后于公元140年定居罗马传道。

**Zélotés 狂热者**: 在这个名义下,集中了一批宗教改革家,组成了不同的团体。最初是由于公元66至70年间

犹太人反抗罗马人的战争,产生了这样一批“狂热者”,其中有一个集团称“刺客”派,直到公元74年依然活跃于马萨达城。

# 译名对照

- Abiron 阿比龙
- Abraham 亚伯拉罕
- Actes d'André 〈安德烈行传〉
- Acres de Jean 〈约翰行传〉
- Actes de Paul 〈保罗行传〉
- Actes de Thomas 〈托马斯行传〉
- Actes des Apôtres 使徒行传
- Actes des apôtres (Luc) 使徒行传  
(路加)
- Ad uxorem 〈致妻书〉
- Agrippa II 阿格里帕二世
- Albinus 阿尔比努斯
- Alexandre, médecin phrygien 亚历山大, 弗里吉亚医生
- Alexandrie 亚历山大城
- Allocution au concile de Carthage  
(〈迦太基主教会议上的演说〉)
- Alypius 阿历庇尤斯
- Ancien Testament 旧约
- André 安德烈
- Annales 编年史
- Anne 安娜
- Antioche 安塔基亚城
- Antiquités juives (Les) 〈上古犹太史〉
- Antonin le Pieux 安敦·庇护
- Apocalypse d'André 〈安德烈启示录〉
- Apocalypse de Jean 〈约翰启示录〉
- Apocalypse de Paul 〈保罗启示录〉
- Apocalypse de Pierre 〈彼得启示录〉
- Apocalypse de Thomas 〈托马斯启示录〉
- Apologeticum 〈申辩篇〉
- Apologie (Justin) 〈辩护辞〉(查斯丁)
- Arius d'Alexandrie 亚历山大城的阿里乌斯
- Aspasius Paternus 帕特努斯
- Athènes 雅典
- Attale 阿塔勒
- Auguste 奥古斯都
- Augustin 奥古斯丁
- Aurélius Quirinus 奥莱里乌斯·奎
- Babylone 巴比伦
- Baccheios 巴克西奥
- Balthasar 伯沙撒
- Baouit 巴韦
- Bar Kochba 巴尔·科赫巴
- Barnabé 巴拿贝
- Basile de Césarée 塞扎雷的巴西尔
- Basilide 巴齐里德
- Bassus 巴苏斯
- Bethléem 伯利恒
- Bethsaïde 伯塞大
- Blandine 布兰迪娜
- Cana 迦拿
- Canon de Muratori 〈穆拉托里法典〉
- Capharnatim 污鬼
- Carpocrate 卡波克拉特

- Carthage 迦太基
- Celse 塞尔索
- Céphas 矶法
- Césarée 塞扎雷
- Chrestos 克雷斯托斯
- Cicéron 西塞罗
- Claude 克劳狄
- Clément d'Alexandrie 亚历山大城的  
克莱蒙
- Cléophas 革流巴
- Confessions (Augustin) 《忏悔录》  
(奥古斯丁)
- Constantin 君士坦丁
- Contre Celse 《驳塞尔索》
- Contre les hérésies 《反异端邪说》
- Corinthe 哥林多
- Correspondance (Cyprien) 《通信  
集》(西普里安)
- Cumes 居姆城
- Curubis 库鲁比斯
- Cybèle 库贝勒
- Cyprien de Carthage 迦太基的西普  
里安
- Cyrène 古利奈
- Damas 大马士革
- David 大卫
- Dèce 德西
- De l'unité de l'Eglise 《论教会的统  
一》
- Démétrius 得墨忒里尤斯
- Démonstration de la prédication  
apostolique 《使徒传道示范》
- De morte persecutorum 《论迫害者  
之死》
- Denys d'Alexandrie 亚历山大城的  
丹尼斯
- Deuxième Épître aux Corinthiens  
《哥林多后书》
- De viris illustribus 《名人录》
- Dialogue avec Tryphon 《与特里风  
的谈话录》
- Dialogue du Sauveur 《救世主对话  
录》
- Didachè 《十二使徒遗训》
- Dioclétien 戴克里先
- Diognète 第奥涅特
- Diotrèphès 丢特腓
- Domitien 图密善
- Durazzo (Dyracchium) 杜拉左
- Église d'Asie 亚细亚教会
- Église de Carthage 迦太基教会
- Église de Corinthe 科林特教会
- Église de Lyon 里昂教会
- Église de Phrygie 弗里吉亚教会
- Église de Rome 罗马教会
- Église de Smyrne 士每那教会
- Église de Syrie 斜利亚教会
- Église de Vienne 维埃纳教会
- Épicure 伊壁鸠鲁
- Épiphanè 艾必丰
- Épître aux Corinthiens 《哥林多  
书》

- Épître aux Galates 《加拉太书》
- Épître aux Hébreux 《希伯来书》
- Épître aux Romains 《罗马书》
- Épître de Barnabé 《巴拿贝书》
- Étienne 司提反
- Étienne, pape 司提反, 教皇
- Eusèbe 欧塞伯
- Évangile arabe de l'enfance 《童年  
的阿拉伯福音》
- Évangile de Jean 约翰福音
- Évangile de Joseph 约瑟夫福音
- Évangile de Luc 路加福音
- Évangile de Marc 马可福音
- Évangile de Matthieu 马太福音
- Évangile de Nicodème 《尼古德福  
音》
- Évangile de Pierre 《彼得福音》
- Évangile de Thomas 《托马斯福  
音》
- Évangile de Vérité 《真理福音》
- Évangile des Ébionites 《埃比奥尼  
特人福音》
- Évangile des Égyptiens 《埃及人福  
音》
- Évangile des Hébreux 《希伯来人  
福音》
- Évangile selon Philippe 《腓力福  
音》
- Évangile selon Thomas 《托马斯福  
音》
- Explications des paroles du Seigneur
- 《主的言说的解释》
- Flavia Neapolis 弗拉维亚·内阿波  
力斯
- Flavius Joseph 弗拉维斯·约瑟夫
- Gabriel 加伯列
- Galère 加莱尔
- Galerius Maximus 加莱里乌斯·马克  
西穆斯
- Gallien 加列努斯
- Gaspar 加斯帕尔
- Grégoire de Naziance 纳西昂的格  
列高利
- Grégoire de Nysse 尼斯的格列高利
- Hadrien 哈德良
- Hanne le Jeune 哈拿(小)
- Héraclès (Hercule) (赫丘利) 赫  
拉克勒斯
- Hérésies 《异端邪说》
- Hermas 赫尔马斯
- Hermès 赫耳墨斯
- Hérode Antipas 希罗德·安蒂帕斯
- Hérodiade 希罗狄亚德
- Hippolyte de Rome 罗马的希波利  
特
- Histoire ecclésiastique 《教会史》
- Ignace d'Antioche 安塔基亚的依纳  
斯
- Irénée de Lyon 里昂的伊雷内
- Isaac 以撒
- Isaïe 以赛亚
- Isis 伊希斯

Jacob 雅各  
 Jacques 雅各  
 Jacques le Mineur 小雅各  
 Jean 约翰  
 Jean Chrysostome 约翰·克里索托姆  
 Jean-Baptiste 施洗者约翰  
 Jérémie 耶利米  
 Jérôme 哲罗姆  
 Jérusalem 耶路撒冷  
 Joachim 若阿音  
 Joseph 约瑟夫  
 Joseph d'Arimatee 亚利马太的约瑟夫  
 Judas 犹大  
 Jude 犹太  
 Jules César 裘力斯·恺撒  
 Julianus 居利安努斯  
 Justin 查斯丁  
 Lactance 拉克唐斯  
 Le Caire 开罗  
 Léonides 雷奥尼代斯  
 Lettre à Trajan 《致图拉真的信》  
 Lettre aux Ephésiens 《致以弗所人的信》  
 Lettre aux Laodicéens 《致劳迪斯人的信》  
 Lettre aux Magnésiens 《致玛涅兹人书》  
 Lettre aux Philippiens 《致腓立比人书》  
 Lettre aux Romains 《致罗马人书》

Lettre aux Smyrniotes 《致士每那人书》  
 Lettre des Eglises de Lyon et de Vienne 《里昂和维埃纳教会的信》  
 Lettres (Ignace d'Antioche) 《依纳斯信》  
 Lettres (Plin le Jeune) 《小普林尼书信》  
 Livre arménien de l'enfance 《童年的亚美尼亚书》  
 Livre des Jubilés (Le) 《犹比雷书》  
 Livre de Thomas l'Athlète 《强者托马斯书》  
 Livre d'Hénoch (Les) 《希诺什书》  
 Luc 路加  
 Lucius 利奇乌斯  
 Lyon 里昂  
 Machéronte 马舍龙  
 Magnésie 玛涅兹  
 Mappala 马帕拉  
 Marc 马可  
 Marcion 马西翁  
 Marie 马利亚  
 Marie de Magdala 抹大拉的马利亚  
 Martyre de Polycarpe (Le) 《波利卡普的殉教》  
 Matthieu 马太  
 Maximin 马克西曼  
 Melchior 梅尔齐奥  
 Minos 弥诺斯

- Minucius Fundanus 米努修斯·丰达努斯
- Mishnah 《米什纳》
- Mithra 米塞拉
- Moïse 摩西
- Monique 莫尼卡
- Montan 蒙坦
- Myrtinos 米尔提诺斯
- Nag Hammadi 哈马迪村
- Nazareth 拿撒勒
- Néron 尼禄
- Nicée 尼西亚
- Nicodème 尼古德
- Noé 挪亚
- Nouveau Testament 新约
- Œdipe 俄底浦斯
- Origène 奥利金
- Orphée 俄耳甫斯
- Pantène 庞代
- Papias de Hiérapolis 耶拉波利的帕皮亚斯
- Passion de Justin et de ses compagnons 《查斯丁和他伙伴们的受难》
- Pasteur (Le) 《牧师》
- Paternus 帕特努斯
- Patricius 帕特里尤斯
- Paul 保罗
- Phédon 《菲多篇》
- Philippe 菲利普
- Philippes 腓立比
- Philon 斐洛
- Pie I<sup>er</sup> 庇护一世
- Pierre 彼得
- Pinnas 彼那斯
- Platon 柏拉图
- Pline l'Ancien 普林尼(老)
- Pline le Jeune 普林尼(小)
- Plotin 普罗丁
- Polycarpe de Smyrne 士每那的波利卡普
- Ponce Pilate 彭斯·彼拉多
- Ponticus 本提库斯
- Pothin de Lyon 里昂的波坦
- Première Epître à Timothée 《提摩太前书》
- Première Epître aux Corinthiens 《哥林多前书》
- Première Epître aux Thessaloniciens 《帖撒罗尼迦前书》
- Première Epître de Jean 《约翰一书》
- Prière de l'apôtre Paul 《使徒保罗祈祷经文》
- Priscos 普里斯科
- Protévangile de Jacques 《雅各原始福音》
- Purpurius 普尔普里尤斯
- Quel riche peut être sauvé? 《哪一种富人可以被拯救?》
- Rachel 拉结
- Rama 拉玛

- Raschi 拉希  
 Rhadamante 拉达曼提斯  
 Rhodè 罗黛  
 Rome 罗马  
 Rusticus 鲁斯蒂库斯  
 Salomé 莎乐美  
 Saul ( voir Paul ) 扫罗 ( 又称保罗 )  
 Scillium 西里约姆  
 Seleucus 塞琉古  
 Sénèque 塞内加  
 Septime Sévère 赛普提米乌斯·塞维  
 卢  
 Serennius Granianus 塞莱尼乌斯·  
 格拉尼阿努斯  
 Sexti 塞克斯蒂  
 Simon 西门  
 Smyrne 士每那  
 Socrate 苏格拉底  
 Stromates 《杂集》  
 Suétone 苏埃托尼乌斯  
 Sur la vaine gloire et l'éducation  
 des enfants 《论虚荣与儿童教育》  
 Symbole de Nicée 《尼西亚的象  
 征》  
 Symbole des apôtres 《使徒的象  
 征》  
 Tacite 塔西佗  
 Talmud 《犹太教法典》  
 Tarphon 塔尔风  
 Tarse 塔尔斯  
 Tatién 塔蒂安  
 Tertullien 德尔图良  
 Testaments des Douze Patriarches,  
 ( Les ) 《十二族长遗嘱》  
 Théodose 狄奥多西  
 Thomas 托马斯  
 Thyeste 梯耶斯特  
 Tibère 提比略  
 Timée 《蒂迈欧篇》  
 Toilette des femmes ( La ) 《妇女  
 梳妆》  
 Tradition apostolique ( La ) 《使徒  
 传统》  
 Traité sur la Résurrection 《论复  
 活》  
 Trajan 图拉真  
 Transitus Mariae 《马利亚的转变》  
 Tryphon 特里风  
 Tuscus 图斯库斯  
 Valentin 瓦伦坦  
 Valérien 瓦莱里安  
 Verissimus 韦力西穆斯  
 Vespasien 韦斯巴芗  
 Vie de Claude 克劳狄生平  
 Vie de Néron 尼禄生平  
 Vienne 维埃纳  
 Zeus 宙斯



两千多年前，基督教脱离犹太教的母体而生。

那位颇受争议的拉比学者保罗，他是基督教的立论者和守护者，却又是犹太教的叛徒。这种双重身份预示了基督教不会守在本来的天空下，更不会成为丧失领地的化石文明。

但是这一切都开始于耶稣基督、使徒和教父们的血与泪！

后来启蒙思想家将赋予神的美德重新归还给人，科学的发展也逐步减少自然和宇宙的神秘性，但诚如牛顿所言，“在彻底由自然律统治的世界中，仍有人类所必须崇敬的最后神秘之处”。

ISBN 7-5447-0126-3



9 787544 701266 >

凤凰出版传媒网: www.ppm.cn

发现之旅

- 古希腊人和他们的世界
- 基督教先驱的受难
- 思考宇宙
- 从奴隶到公民
- 生活在古埃及
- 印象……印象主义



ISBN 7-5447-0126-3

1·63 定价: 15.00 元