

中国改革宗圣经学院参考书

圣经综览

9-20 章

主耶稣在耶路撒冷、加利利之
外的约旦河西其他地区的事工
始于迦百农，沿箭头方向发展



第9章 从马槽到加略山（续）

5. 主耶稣在耶路撒冷、加利利之外的约旦河西其他地区的事工及后期在犹大地区的事工

日期：公元 29 年 4 月-12 月

经文：太 15:21-18:35；可 7:24-9:50；路 9:18-50；约 7:1-10:39

1) 主耶稣在耶路撒冷、加利利之外的约旦河西其他地区的事工：公元 29 年 4 月—10 月

在这段事工期间，耶稣离开迦百农的众人，并将自己要受之苦的重大意义教导给了门徒。他离开加利利，来到腓尼基，在那里治好了叙利腓尼基妇人的女儿。西面手抱婴孩基督的时候不正预言说他“是照亮外邦人的光，又是你民以色列的荣耀”吗？紧接着，耶稣到了加利利海东南方的低加波利寻求僻静，在那里治好了一个聋哑人，并用他神的大能喂饱了很多人。之后，他过了加利利海，来到大玛努他，责备了那些因不信他而前来求他行神迹的法利赛人。再后来，他又渡过加利利海，在伯赛大治好了一个瞎眼的人，使他“看见人……好像树木，并且行走”。最后，耶稣和门徒来到了凯撒利亚腓立比境内，正是在那里，彼得作出了伟大的宣告：“你是基督，是永生神的儿子。”没错，耶稣的门徒从一开始就知道他是弥赛亚（见 144 页、151 页），但彼得在这个**特定时刻**的宣告仍然意义重大：此前众人把主当作**他们**所盼望的弥赛亚，现在，尽管加利利的很多人已经弃绝了耶稣，但彼得**仍然**承认耶稣是基督。

158

耶稣对彼得说：“西门巴约拿，你是有福的！因为这不是属血肉的指示你的，乃是我在天上的父指示的。我还告诉你：你是彼得，我要把我的教会建造在这磐石上；阴间的权柄不能胜过他。我要把天国的钥匙给你，凡你在地上所捆绑的，在天上也要捆绑；凡你在地上所释放的，在天上也要释放。”管理教会的这一权柄并不是赐给彼得一个人的，这一点从以下两方面显然可见：

(1) 彼得是代表众使徒这样宣告的，因为耶稣问的是：“你们（复数）说我是谁？”

(2) 这一权柄也赐给了其他使徒（太 18:18-19）。另见《新约注释：马太福音》，645-652 页。

毋庸置疑，耶稣的这些话为教会法奠定了基础，因为是基督藉着神所设立的职分（首先是特殊职分，后来是一般职分）来治理他的教会，也是基督自己把教会这一神设机构的权柄放在教会成员的生活和教义之上的。¹ 要更多地了解这一方面，需仔细阅读下列经文：马太福音 10:20, 40；28:18；约翰福音 20:23；使徒行传

¹ “权柄”和“职分”问题一直是很有争议的问题。参见 E. De Witt Burton 载于 *American Journal of Theology* 的文章，1912 年，579 页；A. Harnack 所著 *The Constitution and Law of the Church*，5 页；F. J. A. Hort 所著 *The Christian Ecclesia*，84 页；C. von Weizsacker 所著 *The Apostolic Age of the Christian Church*，第 2 卷，292 页；*I.S.B.E* 中 “Apostle” 词条。

1:20；哥林多前书 5:3-4；哥林多后书 5:4；10:8；启示录 1:18；3:7。当然，这一权柄的使用应该出于爱、奉耶稣的名、以造就信徒为目的。特别参见以弗所书 4:12。由此可见，根据圣经的明确教导，教会是由基督掌权的（Christocracy），受基督掌管，并按他的教导加以管理。

马太福音第 16 章第 17-19 节常常被曲解和滥用。罗马天主教认为，从这几节经文就可以看出，彼得应居首；另一些人则认为，根据历史批判学的原则，这段经文应该被删除。这两种观点都既没有历史事实为依据，也没有文学作品为佐证。

彼得宣告耶稣是弥赛亚之后，主开始教导门徒他的弥赛亚职分意味着什么。他将自己要在十字架上受苦、受死、作多人的赎价一事及其重要性和荣耀所在都一一教给了门徒，又教导说，这件事所带来的祝福只会临到那些显出孩子一样的信心的人。这一教导真是十分必要，因为不仅是其他人，就连门徒对此都完全没有思想准备，彼得甚至开始责备起主来，但是主却责备说：“撒但，退我后边去吧！你是绊我脚的，因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思！”

159

六天之后，主带着彼得、雅各和约翰上了一座高山，他“在他们面前变了形像，脸面明亮如日头，衣裳洁白如光”。与他一起显现的还有摩西和以利亚。和以往一样，主再次显明他是甘愿献己为祭的，这一献祭是摩西所代表的律法和以利亚所代表的先知预言共同所指。

在山顶经历了这一荣耀之后，耶稣掉到了谷底，深深地经历到了人类的痛苦和多方不信。“有一个人来见耶稣，跪下，说：‘主啊，怜悯我的儿子！他害癫痫的病很苦，屡次跌在火里，屡次跌在水里。我带他到你门徒那里，他们却不能医治他。’耶稣说：‘噯！这又不信又悖谬的世代啊，我在你们这里要到几时呢？我忍耐你们要到几时呢？把他带到我这里来吧！’耶稣斥责那鬼，鬼就出来，从此孩子就痊愈了。”

回到迦百农之后，耶稣给门徒上了关于谦卑、舍己、服侍及爱的一课，他为赎我们的罪死在十字架上将是最能体现这一切的。然后，主最后一次从迦百农出发，启程去耶路撒冷。

2) 后期在犹大地的事工：公元 29 年 10 月—12 月

对于主耶稣在这一阶段和下一阶段的事工，我们无法排出其确切顺序。耶稣离开加利利，“定意向耶路撒冷去”（路 9:51）。在经过撒玛利亚时，那里的人拒绝接待他，他却不肯报复。在耶路撒冷东边的伯大尼，他提醒马大不必过分照顾他，又告诉她说，马利亚已经选择了上好的福分。有一些很有喻义的故事，如好撒玛利亚人、没有足够食物招待客人的尴尬主人、无知的财主、不结果子的无花果树等很可能是他在这段时期或稍后时期说的。

在耶路撒冷，耶稣参加了住棚节和修殿节（见 126 页）。尽管他在犹大（约 5:18）、加利利（约 6:66）、格拉森（太 8:34）和撒玛利亚（路 9:53）等地都遭到了拒绝，但他还是向罪人发出温柔的呼召：“人若渴了，可以到我这里来喝。”（约 7:37）他向行淫时被拿的妇人施以怜悯，医治了生来瞎眼的人，并满有慈爱地

160

对他进行训诲。他称自己是“世界的光”（约 8:12；9:5），又说：“跟从我的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光。”（约 8:12）他在安息日医治瞎眼的人，这激起了法利赛人的愤怒。耶稣反驳了他们的控告，指出钻进羊圈的盗贼与自己不同；他是好牧人，马上要为羊舍命。他温柔地发出呼唤说：“我的羊听我的声音，我也认识他们，他们也跟着我；我又赐给他们永生，他们永不灭亡，谁也不能从我手里把他们夺去。”

但是基督的教导遭到了极大的反对，他不得不离开那城，去到伯大巴喇（Bethabara，又名伯大尼——译注），就是他受洗的地方，并在那里预备去比利亚（Perea，约旦河东岸地区）的旅程。在这之前，他已经差派七十个人去宣告他即将到来的消息。

6. 在比利亚地区的事工

日期：公元 29 年 12 月-公元 30 年 4 月

经文：太 19:1-20:34；可 10；路 9:51-19:27；约 10:40-12:11

把这一时期称为“在比利亚地区的事工”时期，并不意味着我们认为耶稣在这整整四个月期间一直都在约旦河东岸地区。他可能不止一次去过犹太，其中有一次是为了藉一个大神迹，著名的神迹，为他自己作见证。我们指的当然就是主去伯大尼，使马大和马利亚的兄弟拉撒路从死里复活一事。当时，拉撒路的尸体已经在坟墓里呆了四天了！耶稣行这一神迹使犹太人的宗教领袖妒火中烧，以至于决定要执行他们蓄谋已久的计划——将耶稣治死。但耶稣受死的时候还没有到，所以他退到了耶路撒冷北面以法莲地的村子里。接下来我们看到，耶稣在比利亚的各城各乡教导人，并且行了一些神迹。路加福音中记载的一些寓言，可能就是耶稣在这段事工期间讲的，令人一生难忘。它们从内容到形式都很精彩，使人很有兴趣读，它们描述了神对贫穷之人、丧失罪人的丰富恩典，表明了神对他们发出的邀请是十分慷慨的。这些寓言的标题可以概述如下：被轻忽的邀请、父亲迎接悔改的罪人（指的是丢失的羊、丢失的钱币、丧失的“浪子”的三部曲）、有远见的管家、财主和拉撒路、执着的寡妇、法利赛人和税吏、银子（才干）的比喻。在这段事工期间，基督也传授了有关离婚和“像小孩子”的教导。

161

主“叫过十二个门徒来”，继续告诉他们自己将要受难一事。他指出，十字架的祝福是按照神主权的旨意而赐下的，又强调指出，他的受死是舍己性的，是代罪性的死，说：“人子来，不是要受人的服侍，乃是要服侍人，并且要舍命，作多人的赎价。”

“作多人的”这一个词清楚表明耶稣心里想到了以赛亚书第 53 章，那里说：“有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽……他却担当多人的罪……”任何读过以赛亚书第 53 章之后又来看耶稣这些话的人都不可能再怀疑是耶稣本人预言了他的死，又阐明了他受死的意义。他的受难是他自愿地替特定数

量的特定的人付上赎价。² 任何人都无权说，圣经对基督之死没有作任何诠释。实际上，任何人都无权说保罗是第一个说明主死的明确意义的人，**所有福音书都清楚地表明，是耶稣自己诠释了他所要面对的十字架的含义！**

最后一次再渡约旦河之后，主耶稣进入并穿过了耶利哥城，在那里治好了两个瞎眼的人，并使税吏撒该归信。主用“人子来，为要寻找拯救丧失的人”这句惊人之言向撒该说明了他在世使命的目的。

最后，离逾越节还有六天的时候，耶稣到了伯大尼这个村子，患麻风病的西门家为他预备了晚餐，马大和拉撒路的姐妹马利亚用香膏膏抹了他。主耶稣指出，马利亚此举是为他安葬之日做的。

162

7. 受难、复活、升天

日期：公元 30 年 4 月-5 月

经文：太 21:28；可 11-16；路 19:28-24:53；约 12:12-21:25；徒 1

星期日

在伯大尼吃晚餐后的第二天，即星期日，耶稣骑着驴驹进入了耶路撒冷。众人热情似火。他们理所当然地认为，耶稣既然能使一个在坟墓中放了四天的死人复活，就一定能拯救痛苦的犹太人脱离罗马人的奴役！因此，人们在路上铺满了棕榈枝，大声喊着说：“和撒那归于大卫的子孙！”当我们的主看到群众误解了他的使命，并且想在他身上实现他们属世的期盼时，他流下了痛苦的眼泪，说：“巴不得你在这日子知道关系你平安的事；无奈这事现在是隐藏的，叫你的眼看不出来。因为日子将到，你的仇敌必筑起土垒，周围环绕你，四面困住你，并要扫灭你和你里头的儿女，连一块石头也不留在石头上，因你不知道眷顾你的时候。”（路 19:42-44；与第 37 节对比；另见可 11:10）。

这真是一幅奇怪的场景：众人欢呼，王却流泪！当人们认识到耶稣不是他们梦想中的王时，他们一定像在加利利时一样深感失望（155 页）。但话又说回来，他们没有任何理由如此无知。如果他们以祷告的心查考圣经，就应该能从主荣入圣城一事看到他是弥赛亚，因为经上说“他是公义的，并且施行拯救，谦谦和和地（骑着驴）”，愿意“将那施恩叫人恳求的灵”浇灌耶路撒冷，并且将要藉着流出自己的宝血而“开一个泉源，洗除罪恶与污秽”。然而，他们不明白撒迦利亚预言的含义，就是主正在应验（亚 9:9）和将要应验的那些预言（亚 12:10；13:1）。

到了晚上，耶稣和门徒一起回到了伯大尼（可 11:11）。

星期一

163

² 参见伯克富（L. Berkhof）所著 *Vicarious Atonement Through Christ*；另见赫治（A. A. Hodge）所著 *The Atonement*。

第二天早上回到耶路撒冷后，耶稣看见一棵叶子茂盛的无花果树，似乎结满了初熟的果子。可是当他走到跟前时，却“在树上找不着什么，不过有叶子”。于是主诅咒这棵树说：“从今以后，你永不结果子！”用不结果子的无花果树比喻以色列人（参见赛 5；路 13:6-9）十分贴切。第二天（星期二）耶稣亲自解释了这一比喻，说：“所以我告诉你们，神的国必从你们夺去，赐给那**能结果子**的百姓。”

（太 21:43）实际上，门徒都无需等到第二天就看到基督的解释：圣殿中的情形就像那颗无花果树：一方面人们如火如荼地进行着祭牲的买卖，另一方面，祭司们正在密谋治死耶稣，殊不知离了他，任何献祭都变得毫无意义。主再一次洁净了圣殿（见第 145-146 页）。

星期二

次日，犹太公会的代表正式提出挑战，质疑耶稣有没有洁净圣殿的权柄。主要求他们先回答自己的问题：“约翰的洗礼是从天上来的？是从人间来的呢？”他们不敢回答，因为他们进退两难：如果说约翰是骗子，他们就会与百姓发生冲突；如果他们承认约翰的使命是神所命定，他们也就要承认耶稣的权柄，因为约翰曾高度称颂过耶稣的权柄。所以，他们回答说：“我们不知道。”耶稣藉着凶恶的佃户和王的儿子娶亲这两个故事，预言说那些拒绝他的人有祸了。请特别阅读之前引用的马太福音 21:43。我们应当特别注意以下事实：耶稣虽是犹太人，但在他受难和受死那一周内，却最少五次预言了以色列的厄运；他非常爱犹太人，以至于为耶路撒冷哭泣，因“耶路撒冷要被外邦人践踏，直到外邦人的日期满了”（见路 19:43-44；21:24；太 21:43；23:37；可 13:1-2；路 23:27-31）。事实上，圣经中并没有任何关于犹太人将来会复国的预言，也没有给犹太民族特别的应许。圣经中只有一个福音，所有人都只有一个得救之法。因此，对犹太人和所有人，我们一定要传这一信息：“当信主耶稣，你和你一家都必得救。”（徒 16:31）

164

主以他无限的怜悯应许说，历世历代，直到他再来之前，这种以基督为中心的宣教活动都会蒙他祝福，对犹太人的宣教也不例外，历代的**余民**都当得救。更全面的解释参见本书作者的小册子《关于以色列的预言》（*Israel in Prophecy*）。

同一天，反对耶稣的人问他：“纳税给凯撒可不可以？”“有复活的事吗？”“律法上的诫命，哪一条是最大的呢？”他藉着问他们“论到基督，你们的意见如何”彻底驳倒了他们。我们的主是在圣殿的院子里作这番教导的，他公开谴责宗教领袖的假冒为善，说了七次“你们有祸了”，宣告说，“世上所流义人的血”都要归到他们身上，“从义人亚伯的血起，直到你们在殿和坛中间所杀的巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止”（见 19 页和 110 页）；又指责他们说：“你们把难担的担子放在人身上，自己一个指头却不肯动。”（见 121-122 页）

宗教领袖们愈发下决心要治死耶稣。然而有一束光照进了黑暗中：一些希腊人想要见主的面，这些人就是后来在五旬节那天及那天之后信基督的众多外邦人的先驱。

耶稣离开圣殿上到橄榄山，在去伯大尼的路上，他将耶路撒冷将要被毁灭及世界末日的情形教导给门徒。

为了正确理解马太福音第 24-25 章、马可福音第 13 章和路加福音第 21 章中所记载的被称为“末世论”的论述，我们要谨记一点：根据马太福音的记载，门徒在听到基督预言辉煌的圣殿将要被毁之后，问了他这样一个问题：“请告诉我们，什么时候有这些事？你降临和世界的末了，有什么预兆呢？”（太 24:3）

显然，这些人错误地认为耶路撒冷和圣殿的被毁与世界末日是同时发生的。正因如此，耶稣在回答中**必须**对这两件事都进行论述。他告诉门徒，导致耶路撒冷被毁的战争和有关战争的谣言**并不意味着**世界末日的到来。他说：“你们也要听见打仗和打仗的风声，总不要惊慌……只是末期还没有到。”

165

如我们所见，主的这段精彩论述可以作如下划分：

1. 马可福音 13:1-7；马太福音 24:1-6；路加福音 21:5-9：**耶路撒冷沦陷与世界末日之间的关系**：即将来临的政治剧变和假基督的出现绝不应使门徒惊慌，因为这些事并不标志着基督再来和世界末日。

2. 马可福音 13:8-13；马太福音 24:7-13；路加福音 21:10-24 前半节：**耶路撒冷沦陷**：耶路撒冷沦陷之前及沦陷过程中，在政治上、自然界中和宗教上都会出现一些征兆。前两个征兆真的发生了，正如耶稣所预言的那样。

3. 马可福音 13:10；马太福音 24:14；路加福音 21:2 后半节：**当时的世代**：天国的福音要传遍全世界，“耶路撒冷要被外邦人践踏，直到外邦人的日期满了”（即直到最末后）。

4. 马可福音 13:14-23；马太福音 24:15-28：**当时时代结束时的大灾难，正如耶路撒冷被毁所预示的**：大灾难、假基督、假先知将要在耶路撒冷沦陷和世界末日时显明出来。为了选民的缘故，残酷的逼迫和行毁坏可憎者的日子会**减少**（但 9:27；12:11）。

5. 马可福音 13:24-27；马太福音 24:29-31；路加福音 21:25-28：**基督二次再来及随之而来的征兆**：日头、月亮和众星的征兆；海啸和巨浪；基督再临之前列国要经历灾难。人子要来拯救他的选民。

6. 马可福音 13:28-37；马太福音 24:32-25:46；路加福音 21:29-36：**劝勉门徒要警醒**。耶稣极力劝勉门徒说，他们要时刻作好准备。这一劝勉是通过一系列寓言来说明的，比如无花果树的寓言、五个聪明的童女和五个愚拙的童女的寓言、才干的寓言等。

启示录也了粗线条地叙述了历史进程，注意到这一点是很有教益的。在那里，第 3、4、5 项以同样的顺序出现，就是说，两个“见证人”说预言、“撒但受捆绑”的漫长时期之后是一个非常短暂的时期（“只是为选民，那日子必减少了”），在这一时期，人们观看见证人的尸体，撒但也从监禁中被放出来；紧接着，基督再临时，见证人被当众提到白色大宝座那里。**福音时代，大灾难，基督再临**，这是圣经中随处可见的顺序。参阅本书作者的 *More Than Conquerors, a Commentary on the Book of Revelation* 一书。

166

星期三

可能在星期三甚至之前，祭司和文士们就已经为治死耶稣作了详尽的安排。犹大同意把耶稣出卖给他仇敌，他因此得了三十两银子作血价。大约在同时，主耶稣明确地预言说，在逾越节的宴席上，他要被交付人手钉十字架。

星期四

耶稣按时吃逾越节晚餐，这一点没有什么好怀疑的。³ 请特别注意以下两段经文：

路加福音 22:7：“除酵节，**须**宰逾越羊羔的那一天到了。”

马可福音 14:12：“除酵节的第一天，就是**宰逾越羊羔**的那一天，门徒对耶稣说：‘你吃逾越节的筵席要我们往哪里去预备呢？’”。在原文中，“宰逾越羊羔”用的是表示习惯行为的未完成过去式。Verkuyl 把这句话译为：“一年一度献逾越节羊羔的时候到了。”⁴

因此很显然，耶稣和他的门徒们是在恰当的、惯常的时间，即星期四晚上，庆祝逾越节的。“这夜是耶和华的夜……当向耶和華謹守”（出 12:42；民 28:16）。约翰福音第 13 章第 1 节、29 节和第 28 章第 18 节确实难解，然而，我们不应该以否认符类福音（马太福音、马可福音、路加福音）的明确教导来“解决”这个难题。很多人都接受基于民数记第 28 章第 16-17 节的一种可能性，它认为约翰在上述经文中所指的是整个无酵节，这一节期是在吃完逾越节羊羔之后开始的，为期七天。⁵

耶稣和他的门徒到楼上的屋子里去吃逾越节的筵席。门徒开始争论“天国中谁为大”这个问题，这时，主耶稣为他们洗脚，以此显明何为谦卑。接着，他又说：“我实在告诉你们，你们中间有一个人要卖我了。”这句话使同席的人大大震惊。

167

这带出了三个问题，反映出三种态度：

(1) 自我省察：除了犹大，所有门徒都问：“主，是我吗？”（见太 26:22，原文意思是“主，肯定不是我吧？”）

(2) 安稳淡定：“主啊，是谁呢？”（约 13:25）约翰问道。

(3) 虚伪可憎：这种态度占据了犹大的心，他问道：“拉比，是我吗？”（太 26:25，原文意思是“主，肯定不是我吧？”）

耶稣不但点破了谁是叛徒，而且预言所有的门徒都会离弃他。彼得信誓旦旦地说：“我就是必须和你同死，也总不能不认你。”众门徒也都是这样说。这都说明一个事实：他们并不知道自己的心。

³ 见 W. Hendriksen 所著 *N.T.C., John*, 第 2 卷, 400-404 页。

⁴ 见 G. Verkuyl 所著 *Berkeley Version of The New Testament*, 122 页。

⁵ 对于更好的解释，见 W. Hendriksen 所著 *N.T.C., John*, 第 2 卷, 400-404 页。

主也在那一夜设立了圣餐。他说：“这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。”这话说的就是他在十字架上的死是为罪人献上的赎罪祭（见 161 页）。

门徒的心中既不安，又悲伤，因为耶稣说到了自己即将离开他们，将要受难；预言说他们中间有一个人要出卖他，他们所有人都会离弃他；又藉着为门徒洗脚显明了门徒心中不合神心意的骄傲。只有理解了这一点，我们才能明白紧接着在楼上的美好教导的开场白：

“你们心里不要忧愁。”⁶

首先，主耶稣提到了门徒不应忧愁的若干理由。这些理由可以在约翰福音第 14 章中找到，我们把这一章命名为：“**安慰之言**”。接着，他为门徒的行为立下了三个基本原则：

- (1) 常在我里面
- (2) 彼此相爱
- (3) 要作见证

这些内容记载在约翰福音第 15 章，“**劝诫之言**”（作者为第 15 章所起的标题）中。

在约翰福音第 16 章中，耶稣预言了保惠师即“真理的灵”的到来以及他的工作，并说了这些勉励的话：“在世上你们有苦难；但你们可以放心，我已经胜了世界。”因此我们说，这一章中包含着“**预见之言**”。

168

耶稣在离开之前，把他的慈爱集中彰显在了一个极美的祷告中，它是主耶稣为自己，也为门徒、为普世教会祈求（约 17 章）。

当耶稣和他的小群同伴唱完诗，离开楼上的屋子，去往位于耶路撒冷东面橄榄山山坡的客西马尼园时，一定已经是夜间了（参见 13:30）。

星期五

在客西马尼园，耶稣“因他的虔诚蒙了应允。他虽然为儿子，还是因所受的苦难学了顺从”。（来 5:7-8）

当然，由于耶稣是无罪的，所以他心中从来没有闪过一丝不顺服或反叛的念头。然而，从这一个表达他完全降服的祷告，我们看到了一个很美好的过程：

第一个祷告：“我父啊，倘若可行，求你叫这杯离开我；然而，不要照我的意思，只要照你的意思。”请注意，这段话前半部分的主句是“叫这杯离开我”。

第二、第三个祷告：“我父啊，这杯若不能离开我，必要我喝，就愿你的意旨成全。”这里的主句是“愿你的意旨成全”。

耶稣所经历痛苦到了一个地步，以至于他的“汗珠如大血点滴在地上”。这

⁶ 对约翰福音第14-17章的详细解释，见W.Hendriksen所著*N.T.C., John*，第2卷，260-374页。

是因为他感受不到父神的同在了吗？还是因为这种离弃让他预先看见了十字架上那至重至大的痛苦呢？

不久，叛徒犹大就带着守殿的兵丁来了。福音书非常生动地描述了“叛徒的攻击”（犹大），“护卫者的失败”（门徒们离开耶稣逃走了，正如他预言的那样），以及“被捕者的得胜”（他甘愿舍了自己，否则他们不可能抓住他）。

耶稣被带到大祭司该亚法的岳父亚那那里。就是在那里，彼得不认主。主当着该亚法的面宣告自己是基督，是神的儿子，因而被判定犯了亵渎神的罪，当被处死，被吐唾沫，被辱骂。

几个小时后，也就是到了凌晨，公会召开非正式会议，确认先前的定罪有效。不用说，审讯耶稣的过程中，没有一步是合法的，比如：法官即是原告；合城都找不到证人；审讯在夜间进行，几个小时后就正式定案；判决后当天就执行死刑，等等等等。

169

由于公会没有权力执行死刑，所以耶稣被带到罗马巡抚彼拉多面前。彼拉多想尽办法想撒手不管耶稣的案子。他不愿意判耶稣死刑，因此作了如下尝试：1) 把耶稣还给公会：“按着你们的律法审问他吧。”；2) 让希律审问他；3) 为了使自己脱离干系，他让百姓选择释放耶稣和巴拉巴中的一人；4) 为了在一定程度上满足公会的要求，彼拉多想鞭打耶稣，然后就释放他。但这些尝试都没有奏效，于是彼拉多恼怒地喊道：“那称为基督的耶稣，我怎么办他呢？”群众的喊声越来越高：“把他钉十字架，把他钉十字架！”

犹太人喊着说：“你若释放这个人，就不是凯撒的忠臣！”这给了彼拉多最致命的一击。这位罗马巡抚知道，提庇留的疑心很重。他能想像出来，假如有一天这事传言到皇帝耳中，说他彼拉多站在一个造反者一边，那么等待他的就是革职和放逐。因此，彼拉多最终把耶稣交出去钉十字架。他反复说“我查不出这人有什么罪”，希律也没查出耶稣有罪。然而，耶稣还是被判了死刑，受最遭咒诅的刑罚，之所以会这样，原因就记在以赛亚书第 53 章第 5 节中：他“**为我们的罪孽压伤**”。

耶稣在兵丁的营房里受尽折磨之后，又被强逼着背起自己的十字架。当他筋疲力竭时，一个古利奈人西门被拉来替他背。耶路撒冷的贵妇人们看到一个人这样年轻就要被带去受如此残酷的死刑，就哭了。耶稣责备她们说：“耶路撒冷的女子，不要为我哭，当为自己和自己的儿女哭……这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢？”

最后，这一行人到了各各他，就是骷髅地。主耶稣就在这里与两个强盗一起被钉十字架。就这样，他被列在了罪犯之中（赛 53:12）。

从上午 9 点到下午 3 点，耶稣在十字架上遭受了地狱般的痛苦。

十架七言：

1. 从 9 点到中午：

170

- (1) “父啊，赦免他们！因为他们所做的，他们不晓得。”（路 23:34）
- (2) “我实在告诉你：今日你要同我在乐园里了。”（路 23:43）
- (3) “母亲，看，你的儿子！”……“看，你的母亲！”（约 19:26-27）

2. 三个小时的黑暗：从正午到下午 3 点，耶稣什么话也没有说。

3. 大约下午 3 点钟：

- (4) “我的神！我的神！为什么离弃我？”（可 15:34）
- (5) “我渴了。”（约 19:28）
- (6) “成了。”（约 19:30）
- (7) “父啊！我将我的灵魂交在你手里。”（路 23:46）

以上我们谈到了十架七言，在各各他发生的神迹也有六七件，看你怎么样算。这些神迹包括：

- (1) 不可思议的黑暗，从正午到下午 3 点（路 23:44-45）
- (2) 主临死前的大声呼喊（路 23:46）
- (3) 圣殿的幔子撕为两半（太 27:51）
- (4) 地震（太 27:51）
- (5) 坟墓开了（27:52）
- (6) 圣徒复活（太 27:52-53）（有些人把第（5）和第（6）算为一个神迹。）
- (7) 原封不动的裹尸布（约 20:6）

这些神迹和十架七言极其重要，因为它们详细解释了耶稣死在十字架上的含义。那不可思议的大黑暗表明，父神的震怒倾倒在了为我们成为罪的那一位身上；耶稣大声喊出的第七句话把他的灵魂交在了父的手中，这清楚地表明他是自愿去死的；幔子裂为两半则大声宣告了通往天上至圣所的道路变得自由了，等等。关于十字架的含义，另见 161、167 页。

耶稣死后，“一个兵拿枪扎他的肋旁，随即有血和水流出来。”这也应验了旧约预言（出 12:46；民 9:12；诗 34:20。另见出 34:25；申 21:22-23；亚 12:10）。

171

到了傍晚，亚利马太的约瑟把耶稣的身体从十字架上取下来，放在自己的新坟墓里。这绝不是主的仇敌想看到的，这又应验了预言：“人使他与恶人同埋”，不过，他“死的时候与财主同葬”，因为他“未行强暴，口中也没有诡诈”。尼哥底母“带着没药和沉香，约有一百斤前来。”

“那些从加利利和耶稣同来的妇女跟在后面，看见了坟墓和他的身体怎样安

放。她们就回去，预备了香料香膏。”

星期六

有人这样写道：

对于那可怕、黯淡的一天，
马太福音没有任何描述；
路加福音也无词可陈。
大石头封住了主的坟墓。

然而，这一说法是不对的。马太福音第 27 章第 62-66 节告诉了我们“预备日的第二天”即星期六发生的事情，马太在这里所讲的故事与马太福音第 28 章中有关复活的叙述有很大的关联。这段内容可以作如下划分：

耶稣死了又复活时，兵丁做了什么事？

(1) **兵丁看守：**“彼拉多说：‘你们有看守的兵，去吧！尽你们所能的把守妥当。’”这发生在星期六早上（太 27:65）。

星期日及之后

(2) **兵丁逃散：**“看守的人就因他吓得浑身乱战，甚至和死人一样。”这发生在星期日一大早（太 28:4）。

(3) **兵丁受贿：**“祭司长和长老聚集商议，就拿许多银钱给兵丁，说：‘你们要这样说：夜间我们睡觉的时候，他的门徒来把他偷去了。’”这事发生在星期日早上稍后的时间（太 28:12-13）。

星期日清早，天色仍暗，人心也灰暗，几个妇女——耶稣生前朋友怀着悲伤的心情，步履艰难地到耶稣的坟墓那里，想膏抹耶稣的身体！破晓时分，天色微亮，她们的心情也渐渐开朗起来。她们来到坟墓前，听到两位天使带来的荣耀信息：“为什么在死人中找活人呢？他不在这里，已经复活了。当记念他还在加利利的时候怎样告诉你们，说：‘人子必须被交在罪人手里，钉在十字架上，第三日复活。’”后来，天亮了，她们的心也亮了的时候，耶稣遇见了她们，让她们告诉门徒往加利利去见他。没有一个人亲眼看见基督复活，但随着复活而来的自然现象却让看守坟墓的兵丁胆战心惊，他们逃走了。

那天清晨去膏抹主身体的一个妇女把这消息带给了彼得和约翰，因此，这两个门徒快步跑到坟墓那里，发现坟墓是空的，就相信耶稣真的复活了。彼得和约翰离开后，抹大拉的马利亚站在坟墓旁流泪，耶稣向她显现，使她转泣为喜。

主不仅仅向妇女们显现，也向三次不认他的门徒西门彼得显现，又在星期日下午“就近”两个门徒，即正往以马忤斯村去的革流巴和他的同伴，与他们同行，“凡经上所指着的话都给他们讲解明白了”（见 83 页）。掰饼时，他们突然认出了耶稣，可是耶稣却不见了。到了晚上，耶稣来，站在十个门徒中间，门徒们都十分惊讶，当时多马不在场。一个星期之后，主再次向这群人显现，十一个门徒

都在场，他使多马的疑惑烟消云散。后来，主又在加利利海边向七个门徒显现，其中一个第四本福音书的作者约翰；这一次，主为了三个鉴察人心的问题，彼得也从主领受了三重荣耀的教牧使命：“喂养我的羊……牧养我的羊……喂养我的羊。”后来，在加利利一座山上，耶稣向五百多位弟兄显现，并在此：

(1) 作出了伟大宣告：“天上地下所有的权柄都赐给我了。”

(2) 赐下了大使命：“所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守……”

173

(3) 宣告了他伟大的同在：“我就常与你们同在，直到世界的末了。”

众使徒回到耶路撒冷。耶稣很可能是在耶路撒冷向他的亲兄弟雅各显现的（林前 15:7）。我们不知道主向他的门徒显现了多少次，经文说：“他吩咐所拣选的使徒……他受害之后，用许多的凭据将自己活活的显给使徒看，四十天之久向他们显现，讲说神国的事。”（徒 1:2-4）

最终，四十天之后，耶稣与门徒上到橄榄山（徒 1:12），他“举手给他们祝福。正祝福的时候，他就离开他们，被带到天上去了”（路 24:50-51）。使徒行传是这样描述这一事件的：

“他们正看的时候，他就被取上升，有一朵云彩把他接去，便看不见他了。当他往上去，他们定睛望天的时候，忽然有两个人身穿白衣，站在旁边，说：‘加利利人哪，你们为什么站着望天呢？这离开你们被接升天的耶稣，你们见他怎样往天上去，他还要怎样来。’”（徒 1:9-11）



拔摩岛，使徒约翰被流放之地。图片来自 *Religious News Service*

第 10 章 从五旬节到拔摩岛

1. 教会在耶路撒冷的发展以及从耶路撒冷向外扩展

日期：公元 30-33/34 年

经文：徒 1-12 章绝大部分

1) 公元 30-33/34 年：在耶路撒冷的发展（徒 1-7）

门徒根本没有预料到耶稣会从死里复活，他们想都没有想过会这样。在他们看来，耶稣已经死了，已经不在；耶稣死在十字架上这一事实已经使这一小群人的希望破灭了。星期日早上，没有一个人准备去见复活的主，不仅如此，妇女们还悲戚戚地走过耶路撒冷的街道，往坟墓那里去，好膏抹耶稣的尸体！关于门徒没有想到基督会复活一事，更多的证据可见马可福音 16:11, 13-14；路加福音 24:10-11, 20-21。没有人比这群男女更灰头土脸、沮丧失望了。下面这些名句可能是对他们当时感受的最好描述：

他死了，从此永远躺在

那孤寂的叙利亚小镇上；
坟墓上空有眼睛闪闪发光，
那是叙利亚的星星在俯瞰。

主死了，他的门徒也死了，就是说，他们的盼望、渴慕、深刻的情感及热情的期盼，全都与主一同被埋葬了。

但耶稣的复活改变了这一切。彼得说：

176

“愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神。他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望。”

灰心失望的门徒突然变成了充满喜乐，对主坚信不疑的见证人。这一突然转变很匪夷所思，主从死里复活是唯一的解释。主的复活使一切发生了改变。主的复活、升天、坐在父神的右边成为每一次讲道令人欢喜的主题（见徒 2:31-36；3:15；4:10-12, 33；7:56；10:40；13:32 等），同时，复活和升天又澄清了十字架的含义。除了复活这一事实之外，升天的主又将圣灵浇灌下来，好住在门徒的心中，赐给他们勇气、力量和属灵的洞察力。

耶稣升天之后，使徒们回到了耶路撒冷，在那里等候保惠师（圣灵）。那时信徒的数目增加到了约 120 人。由于犹大已经自杀，“往自己的地方去了”，所以聚集在一起的门徒选出马提亚来代替犹大的位分（徒 1）。有些人认为这样做是错误的，我们要毫不犹豫地反对这种看法，因为这事是在门徒热切祷告寻求神的带领之后才做的，而且圣经中没有一个地方表示主不赞成这样的做法。

基督升天十天以后是五旬节。当门徒聚在一处时，圣灵降在了他们身上。我们读到：

“忽然，从天上有响声下来，好像一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子；又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上。他们就都被圣灵充满，按着圣灵所赐的口才说起别国的话来。”（徒 2）

彼得在讲道中解释了这一伟大事件的意义，三千人随即信了主。他们来自罗马帝国全境。请参考圣经地图研读使徒行传第 2 章第 9-11 节。这一条为基督教的传播奠定了基础，教会不但建立起来，建在了多个国家，而且还初见成熟。圣灵的降临带来了新的喜乐、新的权柄、新的勇气、新的知识（耶稣很久之前说的话，现在意思清晰了）。

177

使徒讲道的权威是藉着神迹奇事建立起来的，圣经对其中一个神迹进行了详细的叙述：瘸腿的乞丐得医治（徒 3:1-4:31）。这一神迹使彼得有机会向大批群众宣讲救恩的信息，他向愤怒的撒都该人传讲基督，那几句话令人难忘：

“除他以外，别无拯救，因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。”（徒 4:12）

彼得和雅各被警告不可奉耶稣的名讲论或教训人，他们回答道：“我们所看见、所听见的，不能不说。”（徒 4:20）。

圣灵浇灌所带来的结果包括为主作见证和自愿凡物公用（4:32-5:11）。我们读到：

“他们就都被圣灵充满，放胆讲论神的道。那许多信的人都是一心一意的，没有一人说他的东西有一样是自己的，都是大家公用。使徒大有能力，见证主耶稣复活；众人也都蒙大恩。”（徒 4:32-33）

在亚拿尼亚和撒非喇事件中，我们看到了人们对自愿凡物公用这一恩典的滥用，亚拿尼亚和撒非喇因欺骗而受到死的刑罚。

教会赢得丧失灵魂、人数迅速增长是圣灵同在和圣灵能力的又一表现，但同时，这也招来了逼迫，门徒不得不因此四散，而这又使教会有了进一步扩展（徒 5:12-7:60）：

“信而归主的人越发增添，连男带女很多……大祭司和他的一切同人，就是撒都该教门的人，都起来，满心忌恨，就下手拿住使徒，收在外监。但主的使者夜间开了监门，领他们出来，说：‘你们去站在殿里，把这生命的道都讲给百姓听。’”（徒 5:14, 17-20）

178

再次被捉拿后，彼得和众使徒都说：“顺从神，不顺从人，是应当的。”公会的成员极其恼怒，但法利赛人的领袖迦玛列，一位德高望重的犹太教法师，提出了一个谨慎的策略：

“我劝你们不要管这些人，任凭他们吧！他们所谋的、所行的，若是出于人，必要败坏；若是出于神，你们就不能败坏他们，恐怕你们倒是攻击神了。”（徒 5:38-39）

后来，有说希腊话的犹太人发怨言，说他们的寡妇在天天的供给上受到了忽视，于是教会选出了七个人管理饭食，司提反就是其中一个，他是“大有信心、圣灵充满的人”，他不但“在民间行了大奇事和神迹”，并且在耶路撒冷那些有说希腊话的犹太人参加的会堂中传讲福音。有人起来敌挡司提反，他被捉拿，被指控曾说过亵渎摩西和神的话。司提反勇敢地抗辩，指出耶稣基督是旧约预言的应验，敌挡自己的人正是杀害弥赛亚的凶手。在抗辩的尾声，他说了这番大胆至极的话：

“你们这硬着颈项，心与耳未受割礼的人，常时抗拒圣灵；你们的祖宗怎样，你们也怎样！哪一个先知不是你们祖宗逼迫呢？他们也把预先传说那义者要来的人杀了；如今你们又把那义者卖了、杀了。你们受了天使所传的律法，竟不遵守。”（徒 7:51-53）

结果，“众人听见这话就极其恼怒，向司提反咬牙切齿”。司提反在被石头打死之前祷告说：“求主耶稣接收我的灵魂……主啊，不要将这罪归于他们！”

用石头打司提反的人把他们的衣裳放在了一个名叫扫罗的少年人脚前，这个人后来成为历世历代最伟大的基督教宣教士——保罗。

179

2) 公元 33/34-44 年：从耶路撒冷到犹太全地、撒玛利亚和周边地区 徒 8； 9:31-12:25

到目前为止，绝大部分宣教工作都是在耶路撒冷城内进行的。但是随着司提反被打死，耶路撒冷教会的成员也被赶散到了犹太和撒玛利亚的各城各乡，整个局面发生了巨大的改变。

“……从这日起，耶路撒冷的教会大遭逼迫，除了使徒以外，门徒都分散在犹太和撒玛利亚各处。”（徒 8:1）

在四散到各地的门徒中，有一位传道者名叫腓利，他跟司提反一样，也是那七个受指派照顾有需要之人中的一个。腓利向撒玛利亚人传福音，主大大祝福了他的宣教工作；而跟进的工作是由彼得和约翰完成的。与此同时，主的使者告诉腓力：“起来！向南走，往那从耶路撒冷下迦萨的路上去。”他在这里向埃塞俄比亚管银库的大臣传讲基督，那大臣正坐在车上读以赛亚书第 53 章。这个大臣信了主，并且受了洗。接着，“主的灵把腓利提了去。太监也不再见他了，就欢欢喜喜的走路……有人在亚锁都遇见腓利。他走遍那地方，在各城宣传福音，直到凯撒利亚。”（见 197 页）

大约同一时间，一件对基督教的未来极具影响力的事发生了，我们所指的当然是保罗信主这件事（见 183 页）。

扫罗信主后，各教会享受了一段“和平”时期。在这一时期，彼得在沿海平原地区的各城——吕大、约帕、凯撒利亚——进行宣教活动。在吕大，他治愈了瘫子以尼雅；在约帕，他使多加从死里复活；同样在约帕，他魂游象外，看见一块大布，“里面有地上各样四足的走兽和昆虫，并天上的飞鸟”。

一个声音说：“彼得，起来，宰了吃……神所洁净的，你不可当作俗物。”这话的意思很清楚：为了向一个外邦人及其家人传福音，彼得绝不可拒绝进这家的门。彼得看见大布，又听见让他宰了吃的命令之后，从敬畏（犹太人的）神的外邦人哥尼流那里来的几个使者就来了，并要求彼得与他们一起去凯撒利亚哥尼流的家。彼得向哥尼流和他全家传讲基督，他们就都接受了基督，领受了圣灵，并且受了洗。外邦人没有被要求遵守犹太人的礼仪律，就被接纳加入教会的这一做法标志着新时代的开始。当彼得向耶路撒冷的众弟兄说明这件事时，“他们就不言语了，只归荣耀与神，说：‘这样看来，神也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命了。’”（徒 9:31-11:18）

180

不久之后，其他人也开始效法彼得，不但向犹太人，也向外邦人传福音。大批外邦人信了主，在叙利亚省的首府安提阿城更是如此。就是在这里，教会外的人开始觉得有必要给跟从基督的人一个特定的名称，因此，“门徒称为**基督徒**是从安提阿起首。”

在耶路撒冷，另一场逼迫正在紧锣密鼓地进行着。大希律王的孙子希律亚基帕一世（Herod Agrippa I）用刀杀了约翰的哥哥雅各。为了讨好犹太人，他又捉拿了彼得。神回应了教会迫切（12:5）又**绝不完美**（12:15）的祷告，彼得被救出了监牢。此后不久，希律得了一种可怕的疾病（徒 11:19-12:25），就死了。

2. 教会从安提阿向外扩展，这主要是藉着保罗努力做工而实现的

日期：33/34-67 年（保罗从信主到殉道之前劳苦宣教的日子）

经文：徒 9:1-30；11:19-30；13:1-28:31

181

1) 33/34-37 年：从保罗信主到他上耶路撒冷

记载在加 1:18：“过了三年，才上耶路撒冷去见矶法。”徒 9:1-30

前面我们说到彼得被囚和获释，发生在大约 44 年（比较徒 12:3 和 12:23），现在我们必须后退十年，来看看那件惊天动地的大事：保罗在 33（或 34）年的归主。

使徒行传并没有讲述保罗的生平，而只是记载了一些大事，好使我们能看到福音的得胜，即耶稣基督在扩展教会一事上的作为。福音的得胜一事需要特别强调，只有这样，我们才能对保罗这位伟大使徒的工作的艰巨性有一点认识。我们必须结合保罗自己在第三次宣教旅程中所写的哥林多后书，来研读使徒行传中的相关记载。保罗在哥林多后书第 11 章第 23-28 节中亲口说：

“我比他们多受劳苦，多下监牢；受鞭打是过重的，冒死是屡次有的。被犹太人鞭打五次，每次四十减去一下；被棍打了三次，被石头打了一次；遇着船坏三次，一昼一夜在深海里。屡次行远路，遭江河的危险、盗贼的危险、同族的危险、外邦人的危险、城里的危险、旷野的危险、海中的危险、假弟兄的危险。受劳碌、受困苦，多次不得睡；又饥又渴，多次不得食；受寒冷，赤身露体。除了这外面的事，还有为众教会挂心的事，天天压在我身上。”

我们注意到，上面所列出的很多条，使徒行传都没有提到，例如，“多下监牢”。

这段经文是使徒保罗在被囚于耶路撒冷、凯撒利亚和罗马之前写的。使徒行传虽然记载了保罗在腓立比被囚（徒 16），但我们从哪里才能找到保罗所有其他被囚的记录呢？（参罗 16:7）

182

再看看这句话：“被犹太人鞭打五次，每次四十减去一下。”使徒行传对此也只字未提。

再看：“被棍打了三次”。

被打的三次中有一次记载在使徒行传第 16 章第 23、37 节中，另外两次是何时发生的呢？“遇着船坏三次，一昼一夜在深海里。”写这些话时，保罗还不知道自己还要再遭受一次沉船，即记载在使徒行传第 27 章中的第四次沉船。另外三次沉船事故，使徒行传也都没有提到。

即便我们只看使徒行传的记载，我们也会对这位信心伟人为福音所受的苦难之多感到惊奇。如果在使徒行传的记载之外再看保罗本人在哥林多后书第 11 章中的叙述，那么我们对神赐给教会的这位伟大使徒的敬佩之情就更是无以言表了。

下述经文虽然没有明言保罗不怕苦、不怕难、不怕敌对势力，一路前行的强大内驱力，但我们可以从他的描述中略知一二：

“原来基督的爱激励我们……”（林后 5:14）

“我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。”（加 2:20）

请注意，保罗在这两段经文中所谈论的，并不是他对基督的爱，而是基督对他的爱。但不管怎样，有一点显而易见：保罗以爱回报基督的爱。他对基督的信心不断地生发出仁爱，使他能够移山，能够执行那些看起来根本不可能完成的使命。

扫罗的罗马名字叫保罗。他出生在希腊文化中心、基利家省的大学城、靠近地中海东北角的大数，生来就是罗马公民。他早期受教于著名的希勒尔的孙子、耶路撒冷最有名望的律法师迦玛列。我们之前曾提到过，用石头打司提反的人把衣裳放在保罗的脚前（徒 7:58）。司提反死后，保罗立即成为带头逼迫基督徒的人。他全心投入这一使命之中，“向主的门徒口吐威吓凶杀的话”（徒 9:1）。他在耶路撒冷逼迫基督徒还不够，还求大祭司发文书给大马士革的各会堂，“若是找着信奉这道的人，无论男女，都准他捆绑带到耶路撒冷”（徒 9:2）。在这一切事上，保罗是百分之百真诚的，他自己这样说道：“从前我自己以为应当多方攻击拿撒勒人耶稣的名。”（徒 26:9）

183

当然，保罗还是有良知的，那是被**误导**的良知。“你用脚踢刺是难的”这句话（徒 26:14）绝不意味着保罗迫害基督徒时在怀疑自己是否做得对；与之正相反，这句话表明与神的旨意作对是愚蠢的，从上下文中可以清楚地看到这一点（徒 26:16-18）。

那是正午时分，阳光正耀，保罗赶往大马士革，要捉拿那城中的基督徒。突然，一道比太阳还要强烈的光从天上射下，照在他的四周。“他就仆倒在地，听见有声音对他说：‘扫罗！扫罗！你为什么逼迫我？’他说：‘主啊，你是谁？’这声音回答说：‘我就是你所逼迫的耶稣。起来！进城去，你所当做的事，必有人告诉你。’”（徒 9:4-6）

与保罗同行的人看见了光，却分辨不出那人是谁；他们听见声音，却不明白这些话。保罗则既看见了主，又听见了他的话。到了大马士革，藉着亚拿尼亚，保罗恢复了视力，又受了洗，就在大马士革开始了传福音的工作：

“就在各会堂里宣传耶稣，说他是神的儿子。凡听见的人都惊奇，说：‘在耶路撒冷残害求告这名的，不是这人吗？并且他到这里来，特要捆绑他们，带到祭司长那里。’但扫罗越发有能力，驳倒住大马士革的犹太人，证明耶稣是基督。”（徒 9:20-22）

保罗在阿拉伯停留了一段时间，但圣经并没有告诉我们他在那里做了什么。后来，他回到大马士革。他在那里的讲道激起了极大的反对，以至于犹太人密谋要杀

184

他，有地方政府也支持他们，所以保罗不得不四处逃命。对此保罗是这么说的：

“在大马士革亚哩达王手下的提督，把守大马士革城要捉拿我，我就从窗户中，在筐子里，从城墙上被人缒下去，脱离了他的手。”（林后 11:32-33）

信主三年后，保罗到了耶路撒冷（加 1:18）。他想要加入门徒的行列，但是门徒们都怕他，因为不相信他真要作耶稣基督的门徒。但是，比他早信主、来自塞浦路斯的利未人巴拿巴（徒 4:36-37）胸襟开阔，打消了门徒的疑惧，把保罗引荐给了彼得和主的兄弟雅各。“去见矶法（彼得）”是保罗早在从大马士革出发时就有的打算（加 1:18）。在耶路撒冷期间，这个曾经逼迫基督徒的人放胆向说希腊话的犹太人传道（徒 9:28-29）。这些人立即想法子要害他，因此，众弟兄决定把他送走，主也藉着异象同意他们这么做。

根据保罗在加拉太书第 1 章第 18 节所述，保罗只与彼得同住了十五天，这与我们在使徒行传第 22 章第 17-21 节中看到的记载完全一致：

“后来，我回到耶路撒冷，在殿里祷告的时候，魂游象外，看见主向我说：‘你赶紧地离开耶路撒冷，不可迟延，因你为我作的见证，这里的人必不领受……你去吧！我要差你远远地往外邦人那里去。’”

因此，保罗没有见到其他使徒，也来不及与犹太地各教会的信徒会面，就离开了耶路撒冷。然而，各地的信徒都听说了一个好消息：“那从前逼迫我们的，现在传扬他原先所残害的真道”。他们就“归荣耀给神”（加 1:23-24）。

保罗的朋友们带他到了凯撒利亚，又派他去了大数。

2) 公元 37-50 年：从大数到耶路撒冷会议

185

加拉太书 2:1 中提到了“十四年”：“过了十四年，我……又上耶路撒冷去……”徒 11:19-30；13:1-15:35

(1) 37-44 年：保罗在大数和安提阿；上耶路撒冷送捐项。徒 11:19-30

保罗在大数及周边地区宣教可能有大约六年时间，在那里建立了使徒行传第 15 章第 41 节中提到的基利家省的教会。被差派到叙利亚安提阿的巴拿巴，看到福音在安提阿这个大都市有了很大的发展（见 180 页），也需要更多的工人，于是到大数去找保罗，把他带到安提阿，他们在这里同工了一年。安提阿的教会迅速增长，并且成为保罗向异教世界宣教的根据地。

大约与此同时，天下闹大饥荒，正如先知亚迦布所预言的那样。路加告诉我们，这次饥荒发生在革老丢年间（徒 11:28），他于 41-54 年期间作皇帝（本书 75 页）。在安提阿，教会收集了救济犹太基督徒的捐项，经由巴拿巴和保罗之手送到了耶路撒冷。那是大约 44 年，在希律亚基帕一世死前不久（徒 12:1）。这二人完成使命之后，回到了安提阿。

(2) 44-50 年：第一次宣教旅程和耶路撒冷会议。使徒行传 13:1-15:35

从这一时期开始，教会藉着保罗的三次伟大的宣教旅程从安提阿向外扩展。圣灵指导教会让巴拿巴和保罗专门去做神呼召他们做的工作，“于是禁食祷告，按手在他们头上，就打发他们去了”（徒 13:1-3）。我们不知道第一次宣教旅程持续了多长时间，只能大概推断，应该在 44-50 年间。保罗和巴拿巴二人带着约翰马可作帮手。读者应参考圣经地图来看这几次宣教旅程。否则，从这里开始的故事就没有什么意义。

这一行人坐船到了塞浦路斯岛。选择在那里传福音真的非常正确，不仅因为巴拿巴来自塞浦路斯（徒 4:36），更是因为安提阿的教会是由这个岛（和古利奈）的门徒建立起来的（徒 11:20），因此安提阿教会欠他们属灵的债。宣教士们在撒拉米的会堂里传讲神的道。之后他们经过全岛，到了帕弗，在那里斥责了行法术的巴耶稣，并且在方伯士求保罗归主一事上有所贡献。之后宣教士们向北航行，到了旁非利亚的别加，在这里约翰马可离开了他们。他们离开对健康有害的低地之后，保罗以带病之躯（见加 4:13）和巴拿巴一起到了地势较高的地区，到了彼西底的安提阿。那里管会堂的人对他们说：“二位兄台，若有什么劝勉众人的话，请说。”

186

保罗的讲道精彩动人、激动人心，他宣告说耶稣应验了旧约圣经。保罗在结尾的时候说的这番话把他的讲道推向了高潮：

“虽然查不出他有当死的罪来，还是求彼拉多杀他。既成就了经上指着他所记的一切话，就把他从木头上取下来，放在坟墓里。神却叫他从死里复活。那从加利利同他上耶路撒冷的人多日看见他，这些人如今在民间是他的见证。我们也报好信息给你们，就是那应许祖宗的话，神已经向我们这作儿女的应验，叫耶稣复活了。正如诗篇第二篇上记着说：‘你是我的儿子，我今日生你’……所以弟兄们，你们当晓得：赦罪的道是由这人传给你们的。你们靠摩西的律法，在一切不得称义的事上信靠这人，就都得称义了。所以，你们务要小心，免得先知书上所说的临到你们。

“主说：‘你们这轻慢的人要观看、要惊奇、要灭亡，因为在你们的时候，我行一件事，虽有人告诉你们，你们总是不信。’”（徒 13:13-41）

这番话给听众留下了深刻的印象，对那些敬虔改信犹太教的人更是如此。这事之后那个安息日，几乎合城的人都聚集起来，要听神的话语。这使犹太人妒火中烧，开始驳斥保罗，并毁谤他所讲的信息。宣教士们因而离开犹太人，转向外邦人，并借用圣经（赛 49:6）来为他们所传的辩护。“凡预定得永生的人都信了”。此后，尊贵的妇女和城内有名望的人逼迫保罗、巴拿巴，将他们赶出城外。

187

他们到了以哥念，在那里，“犹太人和希腊人信的很多”。但是又有人起来反对他们，于是他们去了路司得——提摩太可能就是在这一带信主的（徒 16:1；提后 1:2；3:11）。他们医好了一个瘸腿的人，众人因此要向他们献祭，把他们当作神，称巴拿巴为宙斯，称保罗为希耳米。他们二人费了好大的力气，才拦住众人不献祭与他们。但有些犹太人从安提阿和以哥念来，毁谤保罗和巴拿巴。结果，保罗

几乎被石头打死。他被拖到了城外，醒过来之后，他与巴拿巴一同离开那里，到了特庇，在那里传讲神的道。从任何一幅地图我们都能看出，从特庇借道大数去他们的出发地叙利亚的安提阿，从而完成环游是一件自然而然的事。他们到了特庇，就离“家”不远了。另外，不要忘了，保罗在路司得几乎被打死，他需要休息。然而，这些伟大宣教士的热心和爱主的心太强大了，他们非但没有“自然而然”地返回出发之地，反而折回脚步，从特庇回到了路司得、以哥念、安提阿，去“坚固门徒的心，劝他们恒守所信的道，又说：‘我们进入神的国，必须经历许多艰难。’二人在各教会中选立了长老，又禁食祷告，就把他们交托所信的主。”（徒 14:21-23）

在别加讲了这番话之后，保罗和巴拿巴终于回到了他们的出发地叙利亚的安提阿。

他们的平安归来和带回的消息给安提阿教会带来了极大的喜乐。但是这场欢喜为时很短，因为有些从耶路撒冷来、不放弃犹太教思想的人，说外邦的信徒若不行割礼就不能得救。为了解决这一纷争，教会在耶路撒冷召开了一次会议，直截了当地面对这个问题。主的兄弟雅各、彼得、约翰以及众信徒都同意保罗和巴拿巴的意见，认为无需遵守礼仪律。彼得的确信是基于他本人在哥尼流家的经历（见 180 页）；保罗和巴拿巴向众人明确指出，大量的神迹奇事表明，神同意他们向外邦人传福音；雅各的论证则是基于阿摩司书第 9 章第 11-12 节中的预言。结果，耶路撒冷的众弟兄向保罗和巴拿巴行右手相交之礼，好叫这两位宣教士往外邦人那里去，其余的人则往犹太人那里去（加 2:6-10；另见徒 15:1-35）。

188

耶路撒冷教会还决定送一封信给外邦基督徒，旨在让他们知道，他们不受摩西律法中的礼仪规条的约束；这封信还告诫他们禁戒外邦人的某些恶习，这些恶习，不说别的，至少是与犹太人的传统格格不入的。

“提议”写下这份精彩的基督徒自由宪章的人是主的兄弟雅各（徒 15:19-20），他也写了以自己名字命名的圣经书卷——雅各书。所以说，要在雅各书中找到与靠恩典得救这一原则相抵触的观点几乎是不可能的。雅各在书中论述了真信心本质，即信心要通过爱的行为表达出来。通常人们认为，这卷书写于 37-50 年期间（见 315-320 页）。假如这一观点正确，那么雅各书就是新约的第一卷书。

在耶路撒冷会议上，坚持外邦人须守全部礼仪律才能得救的犹太人受了沉重的打击。他们立即密谋报复。他们似乎打算跟随宣教士的脚踪，去反对白白得救的福音，就是因信基督的救赎之爱而称义的教义。安提阿、叙利亚、基利家（徒 15:23-30）和加拉太（徒 16:4）的教会读了耶路撒冷会议的信，众弟兄就大大地欢喜。教会的信心得到了坚固，人数天天增长。但是，我们将会在下节看到，不放弃犹太思想的基督徒追逐着福音使者的踪迹。在第二次宣教旅程中，保罗就发现，他有必要采取有力的行动来抵挡他们（见 193 页）。

189

3) 50/51-53/54 年：第二次宣教旅程。使徒行传 15:36-18:22

在保罗三次宣教旅程期间，福音的胜利真是令人惊异不已。我们该如何说明

呢？

首先，当时的外部环境对保罗的宣教工作以及他所传讲信息的传播十分有利。例如：

- (1) 罗马是一个世界性大国
- (2) 世界和平
- (3) 世界性语言（希腊语）
- (4) 连接世界各地的著名的罗马道路系统
- (5) 对异教神明的普世性怀疑
- (6) 犹太人和他们的一神论信仰分散到世界各国
- (7) 旧约被译成了世界性语言（希腊语）

然而，保罗宣教的阻力也是非常大的。在罗马帝国境内来回旅行以开出一条福音的道路这一使命是十分危险的（见 181 页）。此外，敌人不计其数，凶狠无情，犹太人和犹太主义者就是很好的例子。因此，尽管我们丝毫不想降低上述有利环境的重要性，但福音要传开，只有这些是不够的，还需要其他有利条件，而神也亲自预备了。

其次，我们必须记得，神出于他奇妙的眷顾，不但预备了有利于基督教传播的外部条件，也预备了要利用这些条件的**那个人**，即保罗，他从母腹里就被分别出来，为要向外邦人传福音（加 1:15-17）。他是神“所拣选的器皿”，是“希伯来人所生的**希伯来人**”，生来就是**罗马公民**，并且精通**希腊人**的“智慧”；他有非常奇妙的归信经历，这经历在他心中留下了不可磨灭的印象，并且在他的余生中成为激励他传福音的动力。他的心中满溢着对主的爱，主给了他一切，并一直以恩惠待他，尽管他自称是“圣徒中最小的”（弗 3:8）。他深深地确信，不住地祷告，不停地传讲福音信息，是一个“在基督里”的人。许多这样的人成为了卓越的宣教士。

190

再次，他有一个计划（徒 16:6-7；18:21；林前 16:5-8）。⁷ 他做工不是碰运气，也不是听天由命，而是有明确的目标，并且努力去实现这些目标。更值得注意的是，他不断让自己的计划顺服“耶稣的灵”。因此我们说，圣经对保罗宣教旅程和教导的记载，就是对**耶稣**藉着其仆人保罗继续做工和教导的记载（徒 1:1）。

学习第二次宣教旅程时，这一点会变得非常清楚。保罗认为最好不要带上约翰马可，就是在比加离开众宣教士的那个人，而要带上了西拉，一起重访叙利亚和基利家的教会。他们从那里到了罗马的加拉太省，坚固在第一次宣教旅程中建立的众教会（见 185-187 和 323-326 页）。在路司得，提摩太加入了他们的队伍。他们继续前行，但计划却因圣灵的干预而改变。我们读到：

⁷ 参见 C. W. Quimby 所著 *Paul for Everyone*，以及伯克富所著 *Paul, the Missionary*。

“圣灵既然禁止他们在亚细亚讲道，他们就经过弗吕家、加拉太一带地方。到了每西亚的边界，他们想要往庇推尼去，耶稣的灵却不许。”（徒 16:6-7）

最后这三个人到达了古代特洛伊城的遗址特罗亚，就是荷马史诗《伊利亚特》中之场景的所在地。在这里，“马其顿人”的异象把宣教士们从亚洲召到欧洲；也是在这里，路加加入了他们的行列（徒 16:10）。这一行人从特罗亚出发，航行到了腓立比。路加是这样形容腓立比的：“腓立比，就是马其顿这一方的头一个城，也是罗马的驻防城。”（徒 16:12）

保罗宣教策略的第一个要素

保罗顺服圣灵的指引，在一些大的中心城市，例如庇西底的安提阿、腓立比、哥林多、以弗所、罗马开展他的宣教事工。他常常会越过小的城镇，坚信福音信息会从较大的中心城市向外传播，而事实也的确如此。此外，他通常选择那些还没有去传过福音的城市（罗 15:20）。

191

保罗在腓立比建立了教会，后来他称之为“我的喜乐，我的冠冕”（腓 4:1）。在那里，吕底亚信了主，她和全家人都受了洗。有一个女仆被污鬼附，保罗赶出这污鬼后，女仆的主人们就大怒，因为他们“得利的指望没有了”。结果，保罗和西拉被棍打，又被下在监里。约在半夜，神用地震使监门全开，狱卒信了主，“他和属乎他的人立时都受了洗”（徒 16:33）。路加留在了腓立比，其他人则去了帖撒罗尼迦，“在那里有犹太人的会堂”（徒 17:1）。这就引出了

保罗宣教策略的第二个要素

保罗把会堂当作向犹太教信徒传讲福音的地方。原因是：其一，在会堂里的人宣读并相信旧约的预言，而这些预言都指向弥赛亚的到来和他的事工；其二，在会堂中保罗不但能向犹太人宣教，也能向那些改信犹太教、归信独一真神的外邦人宣教。

因此我们说，每当保罗在会堂中开始讲道时，他与听众之间都有直接的切入点。他可以说：“先知书上记着说……这些话在耶稣身上应验了。”

保罗宣教策略的第三个要素

保罗不断引用圣经，以圣经为基础进行论证，以基督为旧约预言的核心。

第二和第三个要素在保罗于帖撒罗尼迦的事工中得到了极好的展现，我们来看路加对此的记载：

“保罗和西拉经过暗妃波里、亚波罗尼亚，来到帖撒罗尼迦，在那里有犹太人的会堂。保罗照他素常的规矩进去，一连三个安息日，本着

圣经与他们辩论，讲解陈明基督必须受害，从死里复活；又说：‘我所传与你们的这位耶稣，就是基督。’他们中间有些人听了劝，就附从保罗和西拉，并有许多虔敬的希腊人，尊贵的妇女也不少。”（徒 17:1-4）。

192

犹太人起来逼迫基督徒，保罗不得不离开帖撒罗尼迦，去到底哩亚。这地方的人“甘心领受这道，天天考查圣经，要晓得这道是与不是。”（徒 17:11）

西拉和提摩太留在了底哩亚，保罗则坐船去了雅典。我们不十分清楚这二人是在何时何地、与保罗会合的，一种可能的解释是：罗马还在雅典时，提摩太离开了底哩亚，在雅典找到保罗；但保罗担心帖撒罗尼迦教会，所以又派提摩太回到帖撒罗尼迦，以坚固、劝慰那里的教会（帖前 3:1-2）；西拉和提摩太在哥林多再次与保罗会合（徒 18:5；帖前 3:6）。

在雅典，保罗不但在犹太会堂中讲道，而且也在亚略巴古讲道（徒 17:22-31）。但是，我们如果将保罗对雅典人的讲道（徒 17 章）与他在底西底安提阿会堂中的讲道（徒 13 章）进行对比，就会注意到两者之间有很大的不同。在两场讲道中，保罗都根据听众的需要对讲道内容作了适当的调整。在安提阿的会堂中，听道的人精通圣经，所以保罗多次提到旧约历史（见 186 页）；在雅典，听众是伊壁鸠鲁派和斯多亚派的哲学家及其拥护者，于是保罗引用了艾皮米尼地斯

（Epimenedes）和亚拉突（Aratus）的话，并以能够立即引起听众注意的方式开始讲论：

“众位雅典人哪，我看你们凡事很敬畏鬼神。我游行的时候，观看你们所敬拜的，遇见一座坛，上面写着‘未识之神’；你们所不认识而敬拜的，我现在告诉你们。”（徒 17:22-23）

不用说，保罗在安提阿和雅典两地的讲道中，都宣讲了复活的基督，但却针对听众的不同需要采取了不同的方式。

于是我们看到了：

保罗宣教策略的第四个要素

保罗总是根据听众的需要来调整他的信息，这样，他能立即抓住听众的注意力，并使他们一直全神贯注地听下去。这样，他的讲道也非常有效。他可以说：“向什么样的人，我就作什么样的人。无论如何总要救些人。”（林前 9:22）

193

保罗从文明世界的文学中心雅典，来到希腊最没有道德标准的商业和政治中心哥林多。哥林多几乎是“放纵”一词的同义词。在那里，他认识了亚居拉和百基拉。他俩因皇帝革老丢的敕令（公元 41-54 年间执政，见 75 页）而被赶出了罗马。由于保罗与他们是同行，都是做帐棚的，所以他就与他们同住。保罗先是在会堂里讲道，后来又在会堂附近的外邦人家里讲道。可能是在西拉和提摩太还没有从马其顿回来，保罗还独自一人在哥林多时，加拉太教会传来令人不安的消息，说不

放弃犹太思想的信徒在捣乱，并且成功地捣毁了他以极大的耐心和苦楚培植起来的教会。于是，保罗写下了加拉太书。见 323-328 页。

不久西拉和提摩太回来了，从帖撒罗尼迦教会带来了总算还不错的消息。保罗也因此给帖撒罗尼迦教会写了一封信，不久后又写了第二封。见 328-331 页。西拉和提摩太二人的到来和他们带来的好消息使保罗受到极大的鼓舞（徒 18:5）。保罗在哥林多停留了至少十八个月，在那里建立了一个人数众多的教会。犹太人在罗马总督迦流面前控告他，但他们的控告被驳回，他们也被撵出公堂。最后，保罗离开了哥林多，在以弗所作了短暂的停留，然后到了巴勒斯坦，又回到了叙利亚的安提阿。

从某种意义上说，保罗在以弗所的短暂停留具有重大的意义。他把亚居拉和百基拉留在了以弗所，保罗不在的时候，这两人成为教会极大的祝福。他们二人向精通圣经、能言善辩、来到以弗所在会堂中放胆讲道的亚历山大人亚波罗准确地讲解神的话，这更体现出了他们的价值。保罗也亲口向以弗所教会承诺：“神若许我，我还要回到你们这里。”（徒 18:21）

保罗这一伟大的宣教士常常“返回”某地，这是保罗的另一个策略：

保罗宣教策略的第五个要素

为了坚固众教会，保罗一再回到他曾经去过的地方，委派人在自己离开时继续开展工作；他也写信大大地坚固众教会，坚定不移地做“跟进”的工作（参见 179 页）。

194

4) 53/54-57/58 年：第三次宣教旅程。徒 18:22-21:16

保罗信守了他的承诺。“经过了上边一带地方，就来到以弗所。”⁸ 以弗所是亚细亚地方总督所在的大都市，距爱琴海一英里远，拥有一个优良港口，有世界各地的船只经过，港口上高高耸立着富丽堂皇的亚底米神庙，这里也是避难所和艺术博物馆，庙中供奉着据信是从天上下凡的女神像。亚底米神庙的守庙人中不乏巫师，他们的“以弗所字符”即写着魔符或魔语的碎纸片随处可见。人们把这些字符当作符咒戴在身上。来自各地的朝拜者会把神庙模型和神庙中神像的模型带回家。因此，银匠和“同行的工人”（徒 19:25）有了生财之道。此城也是闻名遐迩的娱乐中心，其剧院和赛马场声名远播。

在接受亚居拉和百基拉更详细的教导之前，“单晓得约翰的洗礼”（徒 18:25）、能言善辩的亚波罗已经在以弗所做工（见 193 页）了。保罗在以弗所也遇到了一些只受过“约翰的洗”的门徒，现在，他们“奉主耶稣的名”受了洗（徒 19:1-8）。

⁸ 关于以弗所，见 W. M. Ramsay 所著 *The Letters to the Seven Churches*。

保罗一连三个月在会堂里讲道。后来，有人反对他，他便在推喇奴的学房中讲道“有两年之久”。他的侍奉在大都市及其周边地区都取得了极大的成功，由此，一切住在亚细亚的，无论是犹太人，是希腊人，都听见了主的道。亚细亚七个教会（启 1:4）中的大多数很有可能都是在这一时期建立起来的。此外，由于以弗所人十分迷信，主就以他智慧的眷顾，使保罗行了许多医治的神迹，赶出了许多恶鬼。几个念咒赶鬼的犹太人企图模仿使徒，结果狼狈受挫（徒 19:11-20）。此外还有许多行骗的人，即“行邪术的”也信了主，他们把自己的书堆在众人面前，放火烧了（徒 19:19-20）。事实上，福音在这整一地区都取得了巨大的胜利，以弗所这座城市被称为基督教继耶路撒冷、叙利亚的安提阿的第三大中心也一点不为过。保罗异常的成功招来了激烈的反对：以弗所的银匠因他们小银龕的销售量大减而组织了一场反对保罗的大骚乱（徒 19:23-41）。但是保罗心里已经想着另外的工场了。大约就在那时，他收到了第二次宣教旅程中建立起来的哥林多教会（见 193 页）的消息，于是他给哥林多教会写了第一封书信，称为哥林多前书（见 333 页）。提多被派到哥林多，并计划在特罗亚与保罗会合，但由于某些原因，保罗不是在特罗亚，而是在马其顿找到了提多。从提多那里得知哥林多教会的情形后，保罗又给哥林多教会写了第二封书信，成为“哥林多后书”（见 338 页）。

195

保罗还在以弗所时，他的心已经转到了台伯河上的那座城市（即罗马）。我们读到：

“这些事完了，保罗心里定意，经过了马其顿、亚该亚，就往耶路撒冷去；又说：‘我到了那里以后，也必须往罗马去看看。’”（徒 19:21）

我们绝不能误以为这位伟大的宣教士在这次旅程中除了讲道和教导之外什么也没有做，他同时也在为耶路撒冷的穷人募集捐项。他非常关注这件事，这不仅是因为犹太地区的穷人可以因此受益，同时也因为那些不愿承认耶路撒冷会议（见 88 页）所制定“自由宪章”之正确性的人也会因此开始善待他们的外邦弟兄，即那些归信主的外邦人——后者可能是更重要的原因。这样，藉着困难时期的彼此帮助，罗马帝国境内的众教会更紧密地连接在一起。这就把我们带到：

保罗宣教策略的第六个要素

保罗尽其所能推动各教会之间的合一。他鼓励教会在困难时彼此帮助，向教会通报其他教会的状况，强调所有教会“在基督里”的合一。他说：“身体只有一个，圣灵只有一个，正如你们蒙召，同有一个指望。一主，一信，一洗，一神，就是众人的父，超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内。”（弗 4:4-6）

196

我们应该认真学习保罗的上述宣教策略的六个要素，或者说六种宣教方法。这些要素或方法现在还适用吗？适用到什么程度呢？

保罗从马其顿来到哥林多，在那里度过了冬天的三个月，并写了罗马书（见 341 页）。他原本打算直接坐船到叙利亚，但却发现了一桩阴谋，因此他改变了计

划，反向而行，经马其顿往耶路撒冷去。在腓立比，路加与他会合。过了除酵的日子后，他们渡过爱琴海，到了特罗亚，在“七日的第一日”聚会擘饼。可见，在星期日这天敬拜已经成为为惯例了。信徒似乎已经逐渐明白，应该把这一日分别出来赞美、敬拜神，因为这是耶稣复活的日子，是人们重新有了盼望的日子，死亡已被征服，坟墓也被战胜了。因此，在基督复活之日的晚上，信徒聚集在一起祷告、默想，耶稣来到他们当中，说：“愿你们平安”（约 20:19）；下一个星期日晚上，同样的事再次发生（约 20:26）；保罗也劝勉哥林多信徒在星期日为怜悯事工捐献（林前 16:2）；此外，启示录荣耀的异象也是在“主日”向约翰显示（启 1:10）。当然了，从已知记载来看，门徒从来没有得到吩咐，要他们打破传统，不再星期六敬拜，而在星期日敬拜，他们是自发开始这样做的，无需敦促。但有一点很重要，主耶稣用各种方式表明，门徒的自发行动得到了他完全的认可。不仅如此，圣经也充分表明，主不赞成像那些不放弃犹太思想的人那样死守旧约传统，包括守旧约安息日（加 4:10-11；西 2:16-17）。有人说，公元 4 世纪一位教皇将敬拜之日改成星期日，这只是传说而已，原因如下：首先，公元 4 世纪时并没有真正的教皇；其次，君士坦丁大帝并没有采取星期日崇拜的做法，而是使这一日成为法定敬拜日，以保证敬拜活动的正常进行。他禁止各城在星期日劳动，禁止一切司法活动，稍后又禁止了军事训练。

保罗回到特罗亚之后，在星期日晚上讲道“直讲到半夜”（徒 20:7）。一个少年人犹推古，坐在窗台上，困倦沉睡，就从三层楼上掉下去；扶起他来时，他已经死了。保罗使他从死里复活，这使弟兄们“得的安慰不少”。

197

保罗（和他的同伴）来到小亚细亚海岸边的米利都时，他请来了以弗所教会的长老。他们到了后，他就向他们说了一番感人的告别之言（徒 20:17-38）。

保罗等人在推罗稍事停留后抵达凯撒利亚，在传福音的腓利家中受到款待（见 187-188 页）。在那里，从耶路撒冷来的先知亚迦布预言说，保罗将要在耶路撒冷被囚。为此，保罗的朋友们劝他不要上耶路撒冷。这一段结束得十分精彩：

“保罗说：‘你们为什么这样痛哭，使我心碎呢？我为主耶稣的名，不但被人捆绑，就是死在耶路撒冷也是愿意的。’保罗既不听劝，我们便住了口，只说：‘愿主的旨意成就’便了。过了几日，我们收拾行李上耶路撒冷去。”（徒 21:12-15）

5) 57/58-60 年：保罗在耶路撒冷和凯撒利亚。徒 21:17-26:32

在耶路撒冷，保罗等人受到了主的兄弟雅各和当地教会的热情接待（徒 21:15-26）。为了满足犹太基督徒的要求，保罗同意与四个有愿在身的人一起上圣殿，并替他们付了规费。保罗这样做，并非没有前后矛盾，因为虽然他始终坚持外邦人无需守礼仪律，犹太人也无任何义务遵守，但他从不认为犹太人自愿守律法是错的，只要他们不认为这样的行为能帮助他们得救即可。但是有些从亚细亚来的非基督徒犹太人看见保罗在圣殿中，就作假证指控他带希腊人进殿，污秽了圣地（徒 21:27-40），就起了乱子。若不是身为罗马人的千夫长施救，保罗早就被害了。千夫长得知保罗会说希腊话（徒 21:37）时大为惊讶，之后得知这个犹太人是罗马公民，他

更是大为吃惊（徒 22:27）。在营楼的台阶上，保罗获准向犹太暴民讲话。众人一直听着，但当他们听见保罗提到自己对外邦人的使命时，就喊道说：“这样的人，从世上除掉他吧！他是不当活着的！”（徒 22:22）。第二天，保罗被带到公会面前，他在那里大声说：“弟兄们，我是法利赛人，也是法利赛人的子孙。我现在受审问，是为盼望死人复活。”（徒 23:6） 198

这使得法利赛人和撒都该人之间起了争论（见 126-127 页）。千夫长恐怕保罗会被他们扯碎，就把他带进了营楼。当天夜里，保罗得到了一个使他大得安慰的异象（徒 23:11），他的外甥则使犹太人杀害他的阴谋落了空。千夫长派精兵护送保罗到了巡抚腓力斯所在的凯撒利亚。在腓力斯那里的分诉没有奏效，保罗仍被囚禁在了凯撒利亚，直到非斯都接替了腓力斯的位置（徒 24）。接着，为了不被带到耶路撒冷受审，保罗利用他身为罗马公民的权利，上诉凯撒（徒 25:11）。结果，保罗在希律亚基帕一世的儿子希律亚基帕二世（见 180 页）那里受审，这事之后，保罗作为囚犯被送到了罗马（徒 26）。

6) 60-63 年：航行并抵达罗马及第一次罗马之囚。徒 27-28

路加在使徒行传第 27 章中对保罗去罗马的航程作了极为生动的描述，我们应该非常仔细地阅读（如果可能，请阅读原文）。船在危险中航行了数日之后，沉在了马耳他岛：

“但遇着两水夹流的地方，就把船搁了浅。船头胶住不动，船尾被浪的猛力冲坏。兵丁的意思要把囚犯杀了，恐怕有泅水脱逃的。但百夫长要救保罗，不准他们任意而行，就吩咐会泅水的，跳下水去先上岸，其余的人可以用板子或船上的零碎东西上岸。这样，众人都得了救，上了岸。”（徒 27:41-44）

遭沉船的这群人受到了友善的接待。保罗医治了岛上许多病人。三个月之后，囚犯们被装上另一条船，这条船把他们带到了部丢利。保罗在那里遇见了弟兄们，与他们同住了一周，最终到达罗马。在罗马，保罗受到了军事化囚禁，与一个看守他的兵住在一起（徒 28:16, 20；腓 1:7, 13），但可以住在“自己所租的房子里”（徒 28:30）。 199

在罗马，保罗向犹太人传福音。有的人信了，有的人不信，他就转向外邦人，说：“所以你们当知道，神这救恩如今传给外邦人，他们也必听受。”

使徒行传是这样结束的：“保罗在自己所租的房子里住了足足两年。凡来见他的人，他全都接待，放胆传讲神国的道，将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止。”

在这次罗马之囚期间，保罗写了歌罗西书、腓利门书、以弗所书和腓立比书（见本书 347-358 页）。

7) 63-67 年：获释，第二次被囚，殉道

使徒行传对保罗最后的日子只字未提，因此，我们需要参考教牧书信中的信息

（见 405-408 页）。可能下列书卷是在这一时期写成的：彼得前后书，马太福音，马可福音（？），路加福音，使徒行传，提摩太前书，提多书，提摩太后书及犹太书（见 361-412 页）。

3. 使徒时代的结束

日期：67-96 年

关于这一时期，圣经交代得不多，但是请参见67、75、415-421和422页。圣经预言了耶路撒冷被毁（见165页）。经过艰苦的抗争之后，这一事件于公元70年发生。我们还知道，从保罗去世之后，到拔摩岛异象发生时，新约的最后一批书卷——希伯来书、约翰福音、约翰一二三书写成了。最后，大约在公元96年，启示录写成了（见435-442页）。至此，圣经历史结束了（见442页）。这不仅对本书的第三部分“圣经书卷”，还是对第二部分“圣经历史”来说，都是一个合宜的结尾。

第三部分

圣经书卷

201



202

约旦河源头附近，靠近但支派领地（巴尼亚斯）。图片来自 *Trans World Airlines*

第 11 章 按年代顺序研读圣经书卷

圣经是一本书，只有一位作者，这没错。但是，这本荣耀的书代表了一整个图书馆，它有许多执笔作者这样的说法也是正确的。图书馆里的书本是按照一定的系统摆放的。有时候，所有诗歌方面的书籍都放在一个区域，一个书架或书柜上；而所有历史方面的书籍则放在另一个区域。圣经的经卷也是这么排列的，见本书第

203

33. 旧约书卷有三大类（历史类、诗歌类和预言类）；新约也有三大类（历史类、书信类和预言类）。这种编排对于灵修性读经是非常好的。一个人如果为了灵修读圣经的话，他的兴趣点大体固定在一小部分上：这一章、那一节，以及它对自己心灵的属灵意义，而经卷之间的关系不是他主要考虑的问题。由于圣经是神默示的、绝对可靠的灵修读物，圣经的这种用法可能也是最通用的，所以，我们对英文圣经各书卷的编排并无异议。实际上，我们认为这一编排方法很好，这也是神的旨意。

但这里有一个问题：是不是不管出于什么目的读经，我们都应该按这样的顺序来读呢？是不是哪怕研读旧约和新约的介绍，或读圣经综览时也不能例外呢？对此人们观点不一：

1. 许多保守的学者都按这一编排顺序来写旧约或新约的介绍。我们会看到，这可能不太好。读一小段经文来作个人灵修是一回事，研究圣经及各经卷之间的关系是另一回事。后者要求圣经经卷有不同的安排。让我们看看，如果我们按英文圣经的顺序来逐一介绍各经卷会怎么样。读者必须从以赛亚书（大约主前 700 年）跳到耶利米书（大约主前 600 年）；学了几卷书之后，他又必须急忙跳回到何西阿和摩西的时代（大约主前 750 年）。不仅如此，记载公元前 6 世纪和 5 世纪的事、可能到公元前 4 世纪才完成的以斯拉记和尼希米记，要在早其几个世纪的先知书（阿摩司书、何西阿书）之前学习。

204

按英文圣经顺序学习新约又会怎么样呢？你首先要研读福音书。这没有什么大问题，因为你可以辩解说，虽然起码有两卷福音书是在保罗大多数书信问世之后写成的，但它们所记载的有些事件发生在这位伟大使徒信主之前。这完全取决于你到底愿意根据写作的时间来编排这些书卷，还是愿意按照内容来进行编排。这两种方法都行。不用多说，不管写作时间顺序如何，符类福音（Synoptics，又称对观福音，即马太福音、马可福音和路加福音）必须放在一起研读，或至少读完一卷马上接着读另一卷。按着英文圣经中各书卷的编排顺序，读完福音书之后就该读使徒行传。同样，对此我们也没意见。但是从这里开始，问题就出现了。当然，使徒书信无论是按写成日期分还是按书信内容分都是一致的，这一点一目了然。因此，要在学习哥林多前书之前学习罗马书似乎不太对劲，因为事实上哥林多前书的写成时间早于罗马书。同样，先学哥林多后书，再学加拉太书，似乎也不是最好的顺序，除非你愿意接受加拉太书写作日期较晚的说法。当你读完写于 60/61-63 年的以弗所书、腓立比书和歌罗西书，而后得突然**转回到** 50-53 年，学习保罗写帖撒罗尼迦前、后书之前的历史条件时，问题就更棘手了。接着你又要跳到介于保罗第一次被囚和殉难之间的 63-67 年。我们认为在这段时间，保罗写了提摩太前、后书和提多书（当然了，其实提多书的写作时间早于提摩太后书！）。接下来是腓利门书，应该把它与歌罗西书结合起来读。现在，你的脑子得再一次**跳回到**保罗第一次在罗马被囚的 60/61-63 年。再下来是希伯来书；所以你得再次**往前跳到** 67-96 年。希伯来书后面是雅各书，它把你**带回到**很早以前的时代（或许是 50 年或更早）。**然后再次往前跳到** 63-67 年，彼得前、后书写于这段时间，然后再次**往前跳到** 67-96 年，那是约翰一、二、三书的写作时间。这里又来了一个“向后转”——除非你接受犹大书的写作时间很晚的说法。最后，我们**向前来到** 96 年左右，启示录在那时写

205

成。

我们并不觉得这个方法很好，因为它需要我們进行跳跃式思考。

2. 我们要接受自由派学者所接受的顺序吗？按照他们的观点，圣经的前六卷书（从创世记到约书亚记）是到主前四世纪才完成的。阿摩司书被他们放在了列表的最上面。这符合他们宗教历史进化论的观点。在新约中，启示录不是排在最后，而是在教牧书信和彼得后书之前。如果你相信圣经无误，你就不会接受这样的排序。教牧书信是由保罗所著，而彼得后书开篇就说：“作耶稣基督仆人和使徒的**西门彼得**……”保罗和彼得在约翰写启示录之前就早已过世了，可见，我们没有必要再讨论自由派学者的圣经排序了。没有一位称自己是保守派信徒的人可能接受这种排序。

3. 在本书中，我们要遵循哪一种顺序呢？对于**新约**，按时间顺序立刻显出其优势。困难是有的，但不是不可超越。每卷书都被排在了合适的位置。这样，学习圣经的经卷就像是在读一个连续的故事。因此，只要这些书卷的写作日期能够确定，我们就按照时间顺序来排列。这中间有两个例外：其一是符类福音，我们把它们当作一个单元来讨论；其二是彼得后书和犹大书，我们把它们放在了同一章中，因为二者极其相似。因此，新约书卷的排序如下：

- 1.雅各书：315 页。
- 2.加拉太书、帖撒罗尼迦前书、帖撒罗尼迦后书：323 页。
- 3.哥林多前书、哥林多后书、罗马书：333 页。
- 4.歌罗西书、腓利门书、以弗所书、腓立比书：347 页。
- 5.彼得前书、彼得后书、犹大书：361 页。
- 6、7.符类福音——马太福音、马可福音、路加福音：371 页和 383 页（共两章）。
- 8.使徒行传：399 页。
- 9.教牧书信——提摩太前书、提多书、提摩太后书：405 页。
- 10.希伯来书：415 页。
- 11.约翰福音、约翰一书、约翰二书、约翰三书：421 页。
- 12.启示录：435 页。

206

前面已经说到，第 6、7、8 可以变成第 1、2、3。然而，这样会有点麻烦：如果符类福音因其内容，（例如考虑到对圣经神学的研究），被排到前面的话，那么在马太福音、马可福音和路加福音之后我们岂不得立即学约翰福音了？但这样做就把**约翰福音和他的书信**分开了，而这两部分（约翰福音和约翰的书信）有着许多共同之处。

至于**旧约**，我们可以在很大程度上使用按年代顺序的方法。我们确信，摩西五经不但描述了最早发生的事，而且事实上其写作日期也是最早的。接下来是约书亚记和士师记，它们的写作时间大致相同，都写成于主前 1000 年之前。稍后是撒母耳记上、下，这没有什么问题。只有当我们读到列王记上、下时，我们必须稍微撇开按写作时间的分类方法，因为许多旧约书卷都是在列王记之前写成的。然而，由

于在原文中，约书亚记、士师记、撒母耳记和列王记这四卷书是一个单元，讲述一段连续的历史，所以我们应该保留它们的顺序。我们已经看到，对于旧约，我们最好遵循希伯来原文圣经的分类方法。因此，我们要分三大类来加以讨论——律法书、先知书和诗歌智慧书。然而，为了符合按照年代顺序的排序，说到后期先知书，即从以赛亚书到玛拉基书时，我们要撇开希伯来文圣经（印刷版）和英文圣经中的顺序。我们不是先讨论“大先知书”，然后再讨论“小先知书”，而应对它们重新排序，以便我们可以按年代顺序来研读，就如新约中的书信一样。鉴于许多诗篇智慧书的写作日期不详，我们要遵循在希伯来文圣经中对这些书卷的最终排序（一言难尽！）总之，律法书（摩西五经）、前期先知书（约书亚记到列王记）和诗篇智慧书我们将按原有的顺序来讲解，而后期先知书我们作了重新排序。

207

因此，在随后的几章中，旧约书卷将按下列次序来讲解：

- 1.律法书，即摩西五经（创世记到申命记）：209页。
- 2.前期先知书（约书亚记到列王记）：221页。
- 3.后期先知书（阿摩司书、约拿书、何西阿书）：229页。
- 4.后期先知书（以赛亚书、玛拉基书）：241页。
- 5.后期先知书（那鸿书、西番亚书、哈巴谷书）：249页。
- 6.后期先知书：耶利米书、俄巴底亚书、以西结书）：257页。
- 7.后期先知书（哈该书、撒迦利亚书、约珥书、玛拉基书）：271页。
- 8.诗篇智慧书（诗篇、箴言、约伯记）：281页。
- 9.诗篇智慧书（雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记）：295页。
- 10.诗篇智慧书（但以理书、以斯拉记、尼希米记、历代志）：307页。



从西奈山坡上观看崎岖的山地。资料来源：Wolfe Worldwide

第 12 章 律法书（摩西五经）： 创世记、出埃及记、民数记、利未记、申命记

“摩西五经”是神最早的默示，人们一直认为它们是由摩西执笔写成的。摩西是一个博智多才的人，他能写律法书、历史书，也能写诗歌。他的一生都是在与耶和华的亲密关系中度过的（申 34:10）。

正因如此，我们就不难相信是耶和華告诉了摩西要写什么。事实上，相信起码圣经对创世部分的描述是基于神直接的启示是十分有必要的，因为在创世那一周的前五天（和第六天的一部分）所发生的事没有人的眼见为证。至于创世记的其余部分，我们也可以坚信摩西是作者，他在选择口头和文字的原始资料，以及选择用词作神旨意的载体时都得到了神的指导——这样相信没有错。亚户达（Yahuda）、万·德·沃尔克（Van der Valk）等人认为从用词方面都可以看出，圣经第一卷书的执笔作者有埃及背景。他们的观点有着相当的价值。所有这一切都说明那位作者

就是摩西！

至于出埃及记，我们知道是摩西写了约书，即第 21-23 章中的全部或大部分内容。参见出埃及记 24:4-8，另比较 34:27。既然他写了约书，那么他为什么不能写其他类似的部分呢？此外，从出埃及记第 17 章第 14 节可以看出，他不仅写律法书，也写叙述性的文章。

利未记不但肯定是以旷野为背景，而且还以这样一句话开篇：“耶和华从会幕中呼叫摩西，对他说……”

民数记对以色列旷野之旅的描述，被确认为是摩西的作品（民 33:2）。 210

最后，说到申命记，你不得不得出这样一个结论：几乎整卷书都能帮你直接找到“耶和华面对面所认识的”人。请查考下列经文：申命记 31:9, 22, 24；但以理书 9:11-13。这些章节都能证明这一点。

因此，摩西是圣经前五卷书的作者这样的说法是对的！⁹ 但是，我们决不能把这句话解释为摩西五经的**每一个字**，包括他自己去世的那段记录（申 34:5-12）都是他写的。彻底的保守派学者认为其余的经文不是亚伦的兄弟写的，这些经文有：

创世记 14:14：“亚伯兰……直追到但。”许多学者认为，这句话暗示着那时以色列就征服了迦南。

创世记 36:31：“以色列人未有君王治理以先，在以东地作王的记在下面。”有些坚定的保守派学者认为，这段经文写于以色列有君王之后。

创世记 50:10-11；民数记 35:14；申命记 1:1, 5；4:46。这些经文都用了“约旦河外”（约旦河以东）的字眼来指代约旦河东面的地区。因此，许多人得出结论，写这些章节的人一定住在约旦河西，那就一定不是摩西。

出埃及记 11:3；民数记 12:3：“并且摩西在埃及地、法老臣仆和百姓的眼中看为极大。”以及“摩西为人极其谦和，胜过世上的众人。”摩西会这样说自己吗？

从个人角度，我们没有兴趣用长篇大论来说明这些经文以及类似的经文就是摩西写的。我们觉得这没有什么意义。然而，有一点必须坚持：旧约和新约中，无论是直接还是暗指由摩西所写的圣经经文，我们都应该认为是摩西写的。话说回来，没有经文明说或暗指摩西五经的每个字都是摩西写的！然而有一点我们可以确定： 211
摩西五经是神所默示的，真正的作者是圣灵！

有人用各种方法来证明摩西五经的很大一部分都是很晚才写成的。然而，这并没有被普遍接受，因为它与事实不符。譬如，申命记所写的肯定不是约西亚王时代的事（见 116 页），而这种观点使人感觉它像是一个陷阱，照此观点，所有与摩西五经很晚写成这一假设不符的都是在篡改圣经。按这样的逻辑推理，这个人总能在辩论中占不败之地，就像有句话说的：“正面朝上我赢，反面朝上你输。”

⁹ 推荐每个人阅读O.T.Allis所著的*The Five Books of Moses*，由位于Nutley, N.J的Presbyterian and Reformed Publishing Company出版。

神一直不愿意向我们启示受他默示给摩西五经最后定型的作者是谁。根据创世记第 36 章第 31 节，你可能会得出结论说，这个人不管是谁，一定生活在扫罗作王以后，大卫成为全以色列王之前，因为在大卫成为全以色列王之前，士师记已经问世了。我们发现士师记（以及较晚写成的旧约书卷）不但在思想上与摩西五经很一致，就连措辞上也与摩西五经的许多部分相同，这证明当时摩西五经很大一部分（即使不是全部）早已存在了。注意这些平行的章节：创世记 50:24 和士师记 2:1；出埃及记 1:8 和士师记 2:10；民数记 20:17 和士师记 11:17 等等。原文中的这些经文之间以及许多类似的经文之间比英译本中的更相似。

因此，保守派学者认为，摩西五经最后定型是在主前 1000 年以前（见第 35 页和 100 页）。

在结束本章之前，我们要一一点评一下这五卷书。

创世记

离了创世记，我们就不可能明白后面的启示。诚然，福音书告诉了我们耶稣来到世上拯救罪人，但记载着人类堕落史的是创世记这卷书。首先将神所启示的因信称义教义落到笔头的不是写罗马书和加拉太书的保罗，而是写创世记的摩西（创 15:6）。受神默示的新约作者们在他们的论述中一再越过以色列而回到创世记（见加 3:17；来 6:20）。当然，不可否认，在新约中，这些概念比在旧约中更丰满了，但其精髓在创世记中就已经出现了！

212

创世记这卷书的重中之重是创世记第 3 章第 15 节的实现。族长们从其他人中被分别出来，以便“地上的万族”都因他们的后裔得福。确切地说，整本圣经就是一本宣教的书！神应许这些族长（a）后裔繁多；（b）国家富饶。

关于创世记的内容，另见 83-93、447、451 页。

下面的大纲很容易记忆：

创世记：起初	
第 1-2 章	一、物质世界和人类
第 3-5 章	二、罪和拯救
第 6-9 章	三、败坏和解救
第 10-50 章	四、变乱和圣约
第 10-11 章	（一）变乱
第 12-50 章	（二）立约
第 12-24 章	1. 亚伯拉罕
第 25-26 章	2. 以撒
第 27-36 章	3. 雅各
第 37-50 章	4. 约瑟和他的兄弟们

（注：创世记和其他书卷的大纲中所标定的章节不太准确。请查圣经，看看哪里是

一部分的结束，另一部分的开始。)

出埃及记

这卷书接着叙述从创世记开始的故事，它显明了双重应许中第一个应许的实现（后裔繁多）。此外，将要来的基督不仅显明在这卷书所记录的历史中，也显明在书中所描述的帐幕中。院内所立的献燔祭的祭坛和洗濯盆都指向基督。我们藉着他的血得以称义，藉着他的灵得以洁净（成圣）。圣所里有陈设饼桌和七盏灯的灯台，以及香坛，分别预表基督是我们生命的粮、我们的光源和代祷者。最后至圣所里有约柜，两块法版就放在其中。在神荣耀的同在和人所触犯的神圣律法之间，是洒了血的遮盖，也就是“施恩座”，它恰当地象征和预表了为赎我们的罪而献己为祭的基督。至圣所就是天国的影像；约柜是神宝座的象征。耶和华的居所——整个帐幕，是对基督一个美好而最恰当的预表。神的一切丰盛都有形有体地住在里面。

213

出埃及记的内容另见 93-95、447 和 451 页。

出埃及记大纲：

出埃及记：以色列蒙召并被分别出来

1-19 章	一、以色列蒙召出埃及
1-6	（一）神的百姓受逼迫
7-12	（二）灾祸降于埃及
13-19	（三）从埃及到西奈
20-40 章	二、以色列在西奈被分别出来
20-23	（一）圣约的建立（以十诫为开始）
24-31	（二）设计帐幕
32-34	（三）圣约被更新
35-40	（四）会幕建成

利未记

如果你将出埃及记的最后一段话和利未记的头一句话进行一下比较，就会发现利未记与出埃及记是紧接着的。出埃及记第 40 章第 34 节说“云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕”（出 40:34），而利未记一开头就说“耶和華从会幕中呼叫摩西……”。这卷书主要写了敬拜的条例。这些律例指出了一个人如何才能与耶和華相交（利 1-16），也告诉信徒们应该怎样来保持这种关系（利 17-27）。

214

新约时代的信徒可以根据新约对这一教导归纳如下：

利未记第 1-7 章

（1）“若不流血，罪就不得赦免了。”（参见来 9:22）。

（2）犯罪者的罪疚要藉着替罪者的受苦、受死而被除去。研读利未记 17:11；还有马太福音 26:28；约翰福音 1:29；彼得前书 1:18, 19；希伯来书 9:6-14, 24-25；

10:1-18。

(3) 献祭的顺序依次是赎罪祭、燔祭、平安祭。也就是说，当犯罪者的罪被除去（以献赎罪祭为象征）时，他的生命被完全分别出来归给耶和華（以献燔祭而显明）。现在没有什么能拦阻他与神之间蒙福的相交关系（以平安祭为象征）。参见罗马书 5:1。

利未记第 8-10 章

(4) 人需要一位中保才能接近神：以色列的大祭司职分预表了基督——我们的大祭司。

利未记第 11-15 章

(5) 不但除去罪疚是必要的，除去罪的玷污也是必要的。罪是耶和華所憎恶的。死就代表了罪。因此在以色列，那些不带来死和/或在其体内不明确显出死亡影响（腐化过程）的动物被认为是“洁净”的。举例来说，地上的食肉动物是“不洁净”的。¹⁰ 麻风病让人联想到罪的可怕。¹¹ 人只有明白罪的可憎，才会对弥赛亚有热切的盼望。

利未记第 16 章

(6) 光为犯下的罪而感到悔恨是不够的；不为罪付上赎价，罪就不会被除去。

(7) 就像以色列的大祭司进入至圣所洒血一样，我们的大祭司耶稣基督以自己的血为赎价，进入了天上的至圣所。然而二者有着很重要的区别：以色列的大祭司必须首先为自己的罪献上一只公牛犊，而基督是无罪的；大祭司所洒的是山羊的血，而基督流了自己的血；大祭司的赎罪是象征性的、预表性的，而基督的赎罪是真实的；大祭司必须每年行赎罪日的礼仪，而基督流血是一劳永逸的；大祭司通过洒一只山羊的血来赎百姓的罪，又让另一只象征性地“带走”他们的罪，而基督同时做了两件事：赎罪又除罪。请读希伯来书第 9 章。

215

利未记第 17-22 章

(8) 为了保持与神的关系，信徒应该遵守这一条：“所以，你们或吃或喝，无论做什么，都要为荣耀神而行。”（林前 10:31）信徒应当在吃喝上也要荣耀神，又基于蒙悦纳的赎罪祭，从神领受所需的饮食。

(9) 信徒不仅须避免自己做错事，还要远避那些与罪有关联的、有犯罪倾向的事。

(10) 信徒也应该在性关系的问题上荣耀神，遵行神的律法。近亲之间发生性

¹⁰ 关于什么动物洁净，什么动物不洁净，判断的标准有多种。J. P. Van Haitsma 的观点很让我受益，在本段中我转述的就是他的观点。

¹¹ Lee S. Huizenga 在他的 *Unclean* 一书的“Unclean”部分（135-150页）清晰地阐明了这一事实。

关系是违背神旨意的。

利未记第 23-25 章

(11) 正如以色列有“节期”，就是特别举行宗教仪式和庆祝活动的日子，如三大节期（除酵节、七七节或五旬节、收藏节或住棚节），也有安息周期（第七日、第七月、第七年，以及第七个安息年之后的那一年，等等）一样，我们新约时代的信徒也应该庆祝、纪念自己得救过程中的大事，好使这些事不会从记忆中渐渐消失（林前 5:7-8）。

利未记第 26-27 章

(12) 我们要在生活中不断地承认耶和华的律法。这律法不但论到“顺从的人蒙福”，也论到了“悖逆的人受罚”。凡知道这个法则却不去遵行的人，要遭七倍的惩罚；而活在与神的相交关系中的信徒则会努力在各方面活出这一法则，包括照着神给他的赐福，慷慨地、有计划地施舍。

216

至于礼仪律，它们已经不再有效，但其**根本原则仍**与在旧约时代一样有效。每个信徒都应该学习利未记，¹² 而且应该在学希伯来书之前学！

利未记大纲：

利未记：耶和华所定的敬拜条例

1-16 章	一、罪人应该如何得与耶和华相交
1-7 章	(一) 祭物（献祭）
8-10 章	(二) 中保（祭司）
11-15 章	(三) 分开（洁净的与不洁净的，等等）
16 章	(四) 赎罪（赎罪日）
17-27 章	二、信徒如何保持与耶和华的相交关系
17-22 章	(一) 洁净（吃、喝和性关系中的圣洁）
23-25 章	(二) 节期（宗教节日）
26-27 章	(三) 承认（应许和警告）

民数记

利未记记载了神在西奈山上赐给摩西的律法，而民数记则描述了耶和华是如何带领他的百姓从西奈到摩押平原的。民数记里处处可以看到基督，堪称是旧约中的福音书，你可以从下面的大纲中看到这一点。从它的每一章中，我们都可以得到日常生活中的属灵教训。让我们举几个例子：

第 1 章：本章“数点”登记的其实是侍奉耶和华的人。它让我们明白，每位信徒都是士兵，每位士兵都有自己的职责。

¹² *The Expositor's Bible* 中的解释非常有趣，并富有教益性。

第2章：组织起来就有力量。

第3-4章：细化：在神的国度里，每个人都有自己要履行的使命。

第6章：要执行特殊的任务就被**分别为圣**。这甚至比身心的够格还要重要。

本书第95页上有民数记的概要。另见第448页。

记住，**举起的铜蛇**是读懂整卷书的关键经节。

民数记大纲：

民数记

以色列从西奈到摩押平原的旅程

——关于罪和恩典的一课

1-9 章	一、预备离开西奈
10-21 章	二、从西奈到摩押平原：一段反复犯罪、失败的历史，直到耶和华以 恩典 使铜蛇被举起来。此后，大体上
22-36 章	三、以色列在摩押平原蒙福、得胜

（特别参考 23:7-12, 23, 24、24:3-10, 15-25; 31; 32）。

你会如何扩展这个大纲呢？

申命记

这卷书重述了律法，但不是单纯的重复。自从律法在西奈山颁布之后，一代人已经长大了。他们须在进迦南前夕知道，为什么他们要遵守律法。作者写此书的目的是可见于下面的大纲。在出埃及记、利未记和民数记中，耶和华向摩西说话，又藉着摩西向以色列说话，而在申命记中，摩西是自己在对以色列说话，言辞激励、感人至深。主要思想包括：耶和华是**独一**的神，是天地的神，他是一个灵（申 4:35；6:4；7:25；10:17 等处经文）。以色列是**独一**的、神特选的子民，是备受耶和华喜爱的，这从他带领他们的方式上可以看出来（申 4:31；29:13）。这位**独一神**和与**独一子民**之间的关系也是**独特**的：耶和华是以色列的父（申 32:6）；因此，以色列必须爱耶和华，而不是像周边列国一样，只是惧怕他（申 4:10、5:29、6:5、10:12 等处经文）；以色列**理当**向耶和华表示感恩。关于申命记，请另见 47、115、143、211 和 451 页的论述。

申命记大纲：

申命记：耶和华以恩典待人：激励百姓因感恩而顺服

1-4 章	一、耶和华以 恩典 待你（从西奈到摩押）
5-26 章	二、因此，要守他的律法（从十诫开始回顾律法）

27-28 章	三、为的是蒙祝福，而不是遭咒诅
29-34 章	四、结论
29-30 章	（一）在摩押立的约
31-34 章	（二）摩西的告别和过世



在旧约中的耶利哥原址发掘所得，远处的山峰是传统上认为的耶稣受试探的地方。资料来源：George A. Turner

第 13 章 前先知书： 约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪

约书亚记

神应许族长（1）后裔繁多；（2）国家富饶（见创 15:5, 18; 28:13-14）。在出埃及记中，我们看到了第一个应许的应验；在约书亚记中，我们看到了第二个应许的应验。约书亚记是紧接着前一卷书申命记的。申命记记载了摩西的死，并且立即引出了约书亚；而约书亚记一开始就提到了摩西。我们读到：

“于是，耶和华的仆人摩西死在摩押地……嫩的儿子约书亚……被智慧的灵充满……耶和华的仆人摩西死了以后，耶和华晓谕摩西的帮手、嫩的儿子约书亚，说……”（申 34:5, 9; 书 1:1）

约书亚是一位伟大的将领。他拥有领袖的品质，并且受百姓的敬重。然而，他真正的伟大之处在于，他与摩西一样，也是耶和华的仆人（书 24:29）。真正带领以色列人进入迦南的总司令是约书亚记第 5 章第 14 节中出现的那位“耶和军队队的元帅”。此外，约书亚也预表着将要来的弥赛亚（来 4:8），后者带领他的子民进入地上的迦南所预表的真正安息之地。

没有人知道是谁将约书亚记定为现在我们看到的样子。从约书亚记第 24 章第 26 节我们可以清楚地看到，这卷书是根据约书亚亲自写的文字资料而写成的。然而，关于他的文字资料在该书中占有多大比重，保守的学者们没有达成一致意见。从约书亚记第 24 章第 29-33 节我们可以看出，约书亚本人不可能是为该书最终定稿的人。约书亚记第 15 章第 63 节和撒母耳记下第 5 章第 6-10 节之间的比较似乎在告诉我们，这卷书是在大卫毁灭耶布斯人并夺取锡安要塞之前完成的，因而是在主前 1000 年之前。

222

这卷书有清晰的主题和分段。它始终都在强调：是**耶和**实现了他赐给先祖的关于在迦南地建立以色列的应许。作者不但给了我们这一主题，还在第 1 章的第一段里就为我们列出了书的大纲：

第 2 节：“……起来，和众百姓过这约但河。”这是第 1-4 章的中心内容。约书亚指示百姓为过约旦河作好准备（第 1 章）；探子们过河又回来（第 2 章）；百姓过河并立起纪念的石头（第 3-4 章）；过河之后施行了旧约的圣礼（割礼和逾越节）（第 5 章）。

第 5 节：“必无一人能在你面前站立得住。”这句话指出了第 5-12 章的主题：击败仇敌、征服那地（的大部分）。

第 6 节：“你当刚强壮胆！因为你必使这百姓承受那地为业，就是我向他们列祖起誓应许赐给他们的地。”这指的是第 13-22 章：真正承受那地为业，即在以色列各支派和各家族之间分地。

第 7 节：“谨守遵行我仆人摩西所吩咐你的一切律法。”这是第 23-24 章的要点（见书 23:6；24:15，24）。约书亚记的内容可另见第 95 页和 448 页。

约书亚记大纲：

约书亚记	
耶和在应许之地建立以色列	
1-5 章	一、耶和使以色列 进入 那地（西巴勒斯坦）；即过约旦河。
6-12 章	二、耶和使以色列 征服 那地。
6-8 章	（一）中部之战（耶利哥、艾等城邑）
9-10 章	（二）南部之战（五王等等）
11-12 章	（三）北部之战（夏琐等地）；总结
13-22 章	三、耶和使以色列 承受 那地为业（在各

223

23-24 章

支派中分地)。
四、约书亚在他的临终致辞中，强调以色列要为此敬拜耶和華、愛耶和華。

士师记

士师记记载了以色列从征服迦南到撒母耳任士师那段时期的历史。这是一个察验期：耶和華一直信守他的应许，那么以色列对耶和華是否也会忠心不变呢？（另见第 95-97 页）百姓不断犯罪，这凸显了神唤起百姓对从自身之外得拯救的需要，也在始终存在的敬虔余民心中生发对应许“后裔”的热切盼望。

士师记写于以色列有君王之后，大卫作全以色列王之前（师 1:21；另见撒下 5:3-9；详见师 17:6；18:1）。有人认为其作者是撒母耳，但是没有人知道这样的说法是对是错。

士师记大纲：

士师记

耶和華在士师时代试验以色列

- | | |
|---------|---|
| 1-2 章 | 一、以色列离弃耶和華 |
| 3-16 章 | 二、外在的结果：受逼迫。注意这一循环：
（一）旧病复发
（二）遭报应
（三）悔改
（四）蒙拯救（藉着一位“士师”） |
| 17-21 章 | 三、内在的结果：腐败 |
| 17-18 章 | （一）拜偶像 |
| 19-21 章 | （二）道德败坏 |

224

撒母耳记（上、下）

撒母耳记（上、下）原为一卷书，列王纪（上、下）也是如此。七十士译本（Septuagint，即旧约圣经的希腊文译本——译注）把这两卷书分成了四卷王国书。武加大译本（Vulgate，即拉丁通俗译本——译注）则称之为四卷列王纪。撒母耳记接着士师记讲述士师时代的历史，撒母耳本人是最后一位士师，也是膏立以色列最初两个王，即扫罗和大卫的人。（这两个王的故事也记载在这卷书中。）这卷书因他而得名。由于撒母耳的死远远早于撒母耳记下所记载的事件（见撒下 25:1），所以他本人不可能是整卷书的作者。事实上，从扫罗和隐多珥交鬼妇人的著名故事看，撒母耳显然死于扫罗之前（撒下 28）。耶和華不想让我们知道我们今天所说的撒母耳记（上、下）的作者是谁。只要我们相信其中所写的是神的话语，那么其作者是谁就不重要了。从撒母耳记上第 27 章第 6 节看，这卷书好像是在王国分裂之

后完成的。执笔作者完全有可能用了一些较早的资料（见撒下 1:18）。他给我们讲述了王国建立的历史。在他笔下，撒母耳是**祷告的人**，扫罗是**玩诡计的王**，大卫是**合神心意的人**。关于撒母耳记上、下的内容，另见 96-101 页、451 页。

简要大纲：

撒母耳记（上、下）
在撒母耳、扫罗、大卫时代耶和华是如何待他百姓的

225

撒母耳记上 1-7 章	一、撒母耳——祷告的人
撒母耳记上 8-31 章	二、扫罗——玩诡计的王
撒母耳记下 1-24 章	三、大卫——合神心意的人

较完整、详细的大纲：

撒母耳记（上、下）	
在撒母耳、扫罗、大卫时代耶和华是如何待他的百姓的	
撒母耳记上 1-7 章	一、撒母耳——祷告的人
撒母耳记上 1-2	（一）撒母耳和他的母亲（他出生是因为神回应了他母亲的祷告。）
撒母耳记上 2-3	（二）撒母耳和他的主（与以利败坏的儿子正相反，他事奉耶和华并蒙耶和华之召而作了先知。）
撒母耳记上 4-7	（三）撒母耳和他的百姓（当百姓忽视他，想靠约柜打胜仗的时候，他们为他祷告并带领他们回转归向神：以便以谢之战。）
撒母耳记上 8-31 章	二、扫罗——玩诡计的王
撒母耳记上 8-12	（一）他早期的成功（被膏立为王；胜过亚玛力人；受称赞的王）
撒母耳记上 13-15	（二）他的严重罪行（轻率的献祭；不顺服）
撒母耳记上 15-31	（三）他不真心悔改（向大卫心怀苦毒、追杀他；他的惨死）
撒母耳记下 1-24 章	三、大卫——合神心意的人
撒母耳记下 1-10	（一）他早期的成功（在犹大作王，接着在全以色列作王；将耶路撒冷立为他的宗教和政治首府；战胜腓利士人）
撒母耳记下 11-12	（二）他的严重罪行（拔示巴，乌利亚）另见 24 章

撒下 13-24 | (三) 他真心的悔改 (他因此得赦, 但他的罪带来了惨痛的后果: 死了四个儿子) 另见王上 1-2 章

列王纪 (上、下)

前先知书是对以色列住在迦南时期那几百年历史的连续记述。对犹太来说, 那是八百多年的历史; 对其他支派来说, 那是将近七百年的历史。换言之, 这几卷书记载的是以色列从征服迦南到被掳流亡之间的事。这些事都是从先知的角度来评判的。所以说, 感动摩西说预言的灵降在了约书亚身上; 士师时代就是从约书亚开始的。此后, 扫罗和大卫都是由先知撒母耳膏立, 又按他高标准受评判。同样, 列王纪上、下 (原本是一卷书, 见第 34 页) 中的叙述也是神所默示的先知们对那段历史的评判。先知的观点与祭司的非但不冲突, 而且还非常的和谐。“最好”的王不但废除一切偶像崇拜, 而且还拒绝在外邦的像前, 在作出妥协的情况下敬拜耶和華。他们拆毁“邱坛”, 只行耶和華在耶路撒冷所设的礼仪 (如希西家、约西亚)。先知和耶路撒冷的敬虔祭司是完全一致的。

226

列王纪上、下所记载的是从大卫之死 (主前 972 年) 到尼布甲尼撒之死 (主前 561 年) 那四百多年的历史。因此, 作者和编者有必要使用《所罗门记》 (王上 11:41)、《以色列诸王记》 (王上 14:19) 和《犹太列王纪》 (王上 14:29) 等资料。有人认为, 这卷书的主体部分很可能是在被掳之前完成的, 而列王纪下第 25 章是在被掳期间加上去的。(王上 4:24; 6:37, 38; 8:1-5; 12:1-20 是否也能看出是出自后人之手呢?)

列王纪上、下的内容另见 69-70、72、105-119 页。

简要大纲:

列王纪 (上、下)	
从所罗门作王到被掳至巴比伦, 耶和華是如何待他百姓的	
王上 1-11	一、统一王国 (所罗门统治之下)
王上 12-王下 17	二、王国的分裂
王下 18-25	三、残存的王国 (犹太)

较完整详细的大纲:

列王纪 (上、下)	
从所罗门作王到被掳至巴比伦, 耶和華是如何待他百姓的	
王上 1-11 章	一、统一王国 (所罗门统治之下)
王上 1-4	(一) 兴起 (登基; 智慧)
王上 5-8	(二) 繁盛 (无以伦比的成就: 圣殿等等)

227

王上 9-11	(三) 衰落 (多妻和随后的偶像崇拜)
	结果:
王上 12-王下 17	二、王国的分裂
王上 12-王下 14	(一) 列王: 到犹大的乌西亚和以色列的耶罗波安二世; 众先知 (以利亚和以利沙等人) 对拜偶像之民的使命
王下 15-17	(二) 列王: 到犹大的希西家和以色列的何细亚; 被掳到亚述
王下 18-25 章	三、残存的王国 (犹大)
王下 18-23	(一) 耶和华祝福施行改革的王希西家和约西亚的统治 (与玛拿西截然相反)
王下 23-25	(二) 耶和华惩罚败坏的犹大及其败坏的王 (从亚哈斯到西底家); 被掳到巴比伦



提哥亚附近一个多石、少草的山坡上的羊和牧童。图片来自 George A. Turner

(229 页) 第 14 章 后先知书： 阿摩司书、约拿书、何西阿书

阿摩司书¹³

¹³ 对于小先知书，我们不另列任何参考书目。我们所参考的有：E. Henderson 所著 *The Book of the Twelve Minor Prophets*；C. Von Orelli 所著 *The Twelve Minor Prophets*；C. F. Keil 和 F. Delitzsch 所著 *The Twelve Minor Prophets*；E. B. Pusey 所著 *The Minor Prophets*；B. D. Cohon 所著 *The Prophets*；以及 F. E. Gaebelin 所著 *Four Minor Prophets*。

从列王纪过渡到阿摩司书一点也不难。阿摩司生活在王国分裂时期，就是在列王记上第 12 章至列王记下第 17 章中所记述的时代。更确切地说，他作先知时，以色列是在耶罗波安二世的统治之下，而犹大是在乌西雅王的统治之下（见王下 14-15；代下 26）。他是一个“乡下人”，是伯利恒以南六英里处提哥亚的一位牧人。他虽然属于犹大国，却蒙召到以色列国去宣讲耶和華的话语。他在伯特利说预言（摩 7:13），那就是耶罗波安一世让百姓在金牛犊前“敬拜耶和華”的地方。拜金牛犊距离完全的偶像崇拜只是一步之遥，许多人跨出了这一步就走上拜偶像的道路。但伯特利也耶和華把他荣耀的应许赐给雅各的地方！（见创 28）请读本书第 111-112 页中当时的历史背景，以便正确理解阿摩司所说的预言（另见 454 页）。当许多人“在锡安和撒玛利亚山安逸无虑”时，这位属神的人大胆地、无所畏惧地向他们说话了。伯利恒拜偶像的祭司亚玛谢“打发人到以色列王耶罗波安那里，说：‘阿摩司在以色列家中图谋背叛你；他所说的一切话，这国担当不起’”（摩 7:10）。他对阿摩司说：“你这先见哪，要逃到犹大地去，在那里糊口，在那里说预言。却不要在伯特利再说预言；因为这里有王的圣所，有王的宫殿。”（摩 7:12-13）这个祭司得了他当得的报应（摩 7:14-17）。

230

阿摩司预言的主要内容是：耶和華要按照严格的伦理标准来对待列国；他要为他们所犯的罪而惩罚他们。由于以色列是**明知故犯**，而且是在受到耶和華特别恩待的情况下故意犯罪，所以要受的惩罚就更重（见摩 3:2）。

这卷书非常生动、形象、令人惊讶！每一个字都像一支利箭射向听者的心。他们当中一定有许多人靠收刮穷人的资财而成了贵族！阿摩司勇敢地、几乎毫不留情地告诉他们，他们会被掳走。他激烈的言辞一定令听他说话的人非常吃惊。你可以通过下面这段引文对他的风格有所了解：

“你们住撒玛利亚山如巴珊母牛的啊，当听我的话，你们欺负贫寒的，压碎穷乏的，对家主说：拿酒来，我们喝吧！主耶和華指着自己的圣洁起誓说：日子快到，人必用钩子将你们钩去，用鱼钩将你们余剩的钩去。”（摩 4:1-2）

话说回来，这卷书并不是没有温柔的劝勉，第 5 章就有这么一段话：

“耶和華向以色列家如此说：你们要寻求我，就必存活……要寻求那造昴星和参星，使死荫变为晨光，使白日变为黑夜，命海水来浇在地上的（耶和華是他的名）……你们要求善，不要求恶，就必存活。这样，耶和華万军之神必照你们所说的与你们同在。要恶恶好善，在城门口秉公行义；或者耶和華万军之神向约瑟的剩下的人施恩。”

不用多说，阿摩司书以及新约中与其对应的雅各书（见 318 页）的信息在今天仍然是有效的。一个教会如果忽略其社会责任、片面强调个人得救，那么这个教会显然还没有读懂阿摩司书，也没有明白基督的旨意！我们这样说，绝不是认可“社会福音”的神学观。

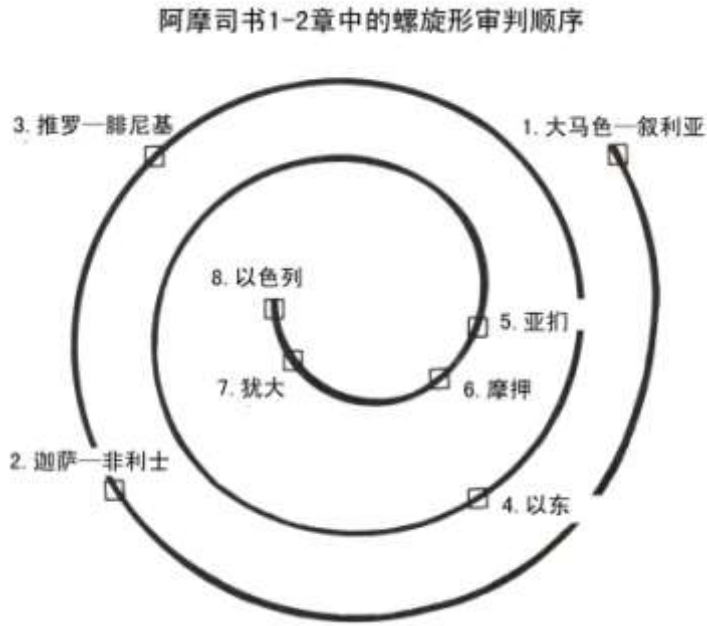
231

请留意阿摩司是如何奉耶和華的名声讨周边列国，并宣告灾祸将至，从而引起

听者的注意的。他那讨伐性的毁灭之火越逼越近，直到最终临到亚扪，然后是摩押，接着是犹大，最后毫不犹豫地临到以色列！

在研读第 2-3 章时，一定要参看地图。

下图可以直观地看到先知阿摩司是如何一步一步转向靶心的：



简要大纲：

阿摩司书 以色列的祸与福

- | | |
|---------|---------------------|
| 1-2 章 | 一、灾祸即将临到惨无人道的列国 |
| 3-6 章 | 二、因此，灾祸即将临到备受恩宠的以色列 |
| 7-9:10 | 三、可怕灾祸的异象 |
| 9:11-15 | 四、应许得福 |

这个简要大纲可以扩展为：

232

阿摩司书 以色列的祸与福

- | | |
|-------|--|
| 1-2 章 | 一、灾祸即将临到惨无人道的列国。钥节：
“三番四次的犯罪……”
(一) 叙利亚：残酷行暴
(二) 腓利士：贩卖奴隶 |
|-------|--|

	(三) 腓尼基：贩卖奴隶，毁约
	(四) 以东：不解怨
	(五) 亚扪：残忍、疯狂的侵略
	(六) 摩押：报复
	(七) 犹大：离弃耶和華
	(八) 以色列：剥削穷人；假教徒
3-6 章	二、因此，灾祸即将临到备受恩宠的以色列。钥节：“要听……的话”
	(一) 判决
	(二) 判决的公义性
	(三) 劝其悔改
	(四) 灾祸将临到不悔改的人
7-9:10	三、可怕灾祸的异象。钥节：“主耶和華指示我……”
	(一) 蝗灾
	(二) 火灾（旱灾？）
	(三) 准绳
	(四) 干扰：阿摩司受到亚玛谢的指控
	(五) 一筐夏天的果子
	(六) 圣所的根基被摇动
9:11-15	四、应许得福
	(一) 大卫王朝要再次兴旺
	(二) 百姓要归回，享大繁荣

约拿书（另见 454 页）

浮华时代的另一位先知是亚米太的儿子约拿。他来自靠近拿撒勒的迦特希弗，预言耶和華将“收回以色列边界之地，从哈马口直到亚拉巴海”的正是他。这一预言在耶罗波安二世时期应验了（见王下 14:25；另见约拿书 1:1）。当以色列弃绝耶和華（见阿摩司书）时，耶和華吩咐约拿去尼尼微传他的话语。尼尼微是亚述的首都，亚述当时正不断扩张疆界，直到半个世纪后，它灭了北国的十个支派！约拿可能怕耶和華不再爱以色列，转而爱亚述，所以不想奉命前往。因此，他登上了一条驶往与尼尼微方向相反的船。一场大风暴袭击了那条船。约拿承认是他犯了罪，所以就被丢进大海，被一条大鱼吞进肚子里。他在大鱼腹中说出了感人肺腑的祷告，大鱼把他吐到旱地上。于是，他重赴使命，走遍这城的大街小巷，宣告说：“再等四十日，尼尼微必倾覆了！”

尼尼微人悔改了。这使约拿大大不悦，甚至发怒。他仍抱有一线希望，认为这城会毁灭；他还“出城，坐在城的东边，在那里为自己搭了一座棚，坐在棚的荫下，要看看那城究竟如何”（拿 4:5）。耶和華使一颗蓖麻长起来，保护他不受烈日的灼晒，到了第二天早上，虫子咬死了蓖麻。约拿为此非常愤怒。这卷书以神的

这番话结束：

“耶和华说：‘这蓖麻不是你栽种的，也不是你培养的；一夜发生，一夜干死，你尚且爱惜；何况这尼尼微大城，其中不能分辨左手右手的有十二万多人，并有许多牲畜，我岂能不爱惜呢？’”

234

圣经没有告诉我们谁写了约拿书，但它明确告诉我们，第 2 章中有约拿“在鱼腹中”的祷告。我们把这卷先知书与阿摩司书、何西阿书放在一组是因为这三位先知都是在**浮华时期**行使他们的使命的（尽管到了后面一个时期何西阿仍在行使他作先知的使命）。关于约拿书的写作时间，保守派学者之间没有统一的意见。有些人认为本书作者就是故事中的主人公，但有些彻底的保守派学者却认为，该书著于以色列被掳甚至被掳之后那个时期这一说法也很有道理。他们特别提到了这卷书的语法特点（亚兰文的结构），也提到了“这尼尼微是极大的城，有三日的路程”（拿 3:3 下半句）。（英译本中用的是过去时，即这尼尼微**曾**是极大的城——译注）听起来写这卷书时这城似乎已经不存在了。这座城是在主前 612 年毁灭的。

真正重要的是，本卷书完全是神的默示，包含着对每个世代都有价值的教训。它让我们看到，耶和华的怜悯不限于一个民族。此外，“宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德”（彼前 2:9）是神选民的责任。

约拿不是一个虚构的人物，而是确有其人；书中所写的事也是真实地发生过的。我们的主在马太福音 12:39-40、路加福音 11:29-30 中明确说到这一点。这些经文也表明约拿预表着基督。

大纲：

约拿书

耶和华吩咐约拿去尼尼微：耶和华的慈爱与约拿的怒气的对比

- | | |
|-------|-----------------------------|
| 第 1 章 | 一、耶和华吩咐约拿去尼尼微；他不顺服及因此而承受的后果 |
| 第 2 章 | 二、他在鱼腹中的祷告，他的获救 |
| 第 3 章 | 三、他向尼尼微人传神的话语；尼尼微人的悔改 |
| 第 4 章 | 四、耶和华的慈爱与约拿的怒气的对比 |

235

何西阿书

何西阿很可能是北国的国民（何 7:5），他的名字意为拯救。他与阿摩司和以赛亚是同时代的人；换句话说，他属于**浮华时代**，也属于**亚述日渐强盛的时期**（见 111-114 页）。在这卷美好的书中，他把他的心事和盘托出，用他自己全部的痛苦经历来说话。耶和华用他的这一经历生动地描绘出了他与以色列的关系。

何西阿娶了一个名叫歌篋的女子为妻，但是他的妻子对他不忠，成了一个“淫妇”。她跟别的情人怀了“从淫乱所生的儿女”：耶斯列、罗路哈玛和罗阿米（儿子、女儿、儿子）。要了解这些具有象征意义的名字的含义，请参看列王纪下

9:17, 37、10:30、何西阿书 1:4, 6, 9。如果第 3 章中称为“淫妇”的那女子就是歌篾，那么其余的故事就是这样的：何西阿没有丢弃他那不忠的妻子，反而悄悄地担起羞辱，用银子十五舍客勒，大麦一贺梅珥半，把她买回来，并且满有怜悯地恢复她从前的荣耀地位。

虽然有些人认为歌篾不忠的故事只是一个异象，但这一结论却论据不足，因为整卷书都是以真实的历史呈现在读者眼前的（见何 1:2-3），无非故事中的事实多少有下列象征意义：

(1) 正如何西阿是歌篾的丈夫一样，耶和华也是以色列的“丈夫”。

(2) 就如歌篾对何西阿不忠一样，以色列对耶和华也不忠。

(3) 就像歌篾被她的情人奴役一样，以色列也会被它所依靠的列国奴役。

(4) 正如何西阿恢复了歌篾的荣耀地位一样，耶和华也会恢复了以色列余民的荣耀地位。

(5) 正如何西阿用银子和大麦赎回歌篾一样，基督用自己的血赎回真以色列人。

歌篾的故事可以用三个词来归纳：**犯罪、受罚、恢复地位**。这也是这卷美好的先知书中的循环。**犯罪、受罚、恢复地位**是第 1-3 章、4:1-6:3、6:4-11:12，以及第 12-14 章的主题。然而，这一循环并非毫无意义，（见下面的大纲）。你可以将这一循环与约翰一书作一比较（见 429-430 页）。

在何西阿生命的后期，亚述的战车滚滚而来，以色列正直奔灾祸而去。耶户的王朝走向灭亡，随之而来的是政治上的混乱，这应验了列王记下第 10 章第 30 节的预言，以色列即将灭亡，君王们一个一个地被杀（见何 8:4，另见 112 页）。然而，耶和华温柔、热切地爱着属他的子民（何 11:8）。他以奇妙的怜悯说：“我必医治他们背道的病，甘心爱他们。”（何 14:4）

简要大纲：

何西阿书

**歌篾犯罪、神对她的惩罚和恢复：
象征以色列犯罪、神对她的惩罚和恢复**

1-3 章	一、歌篾犯罪、神对她的惩罚和恢复——这是一个象征
4:1-6:3	二、（以色列中）犯罪的人，受惩罚、得重建的人
6:4-11:11	三、他们的罪，神的惩罚和重建之工
12-14 章	四、罪的严重性；惩罚的严厉性；恢复

扩展大纲：

何西阿书

歌篾犯罪、神对她的惩罚和恢复：

象征以色列犯罪、神对她的惩罚和恢复

1-3 章	一、歌篾犯罪、神对她的惩罚和恢复——这是一个象征 (一) 歌篾的罪：对丈夫不忠 (二) 对她的惩罚：遭到情人的丢弃；被卖为奴 (三) 对她的重建：“我……买她归我”	237
4:1-6:3	二、(以色列中)犯罪的人，受惩罚、得重建的人 (一) 犯罪的人 (二) 受惩罚的人 (三) 重建：“他撕裂我们，也必医治……”	
6:4-11:11	三、他们的罪，神的惩罚和重建之工 (一) 他们的罪 1. 仰赖燔祭(死的礼仪) 2. 仰赖他们自己所选的王 3. 依靠埃及和亚述 4. 依靠偶像 (二) 神的惩罚 1. 百姓和宝物都要流落到亚述和埃及 2. 他们将要经受荒芜、丧失儿女 3. 他们的偶像要被掳走 4. 他们的堡垒要被毁 5. 耶和华将要以慈爱代替忿怒 (三) 神的重建之工：“以法莲哪，我怎能舍弃你？”	
12-14 章	四、罪的严重性；惩罚的严厉性；恢复 (一) 罪的严重性 1. 虽然耶和华是信实的，以色列却不忠心 2. 尽管耶和华在伯特利向雅各显现，以色列还是在伯特利敬拜偶像 3. 尽管耶和华领以色列出埃及，以色列却效法埃及和列国的败坏 (二) 惩罚的严厉性：它们是 1. 飞快的 2. 可怕的	238

3.残酷的
(三) **重建**：“我必医治他们背道的病，甘心爱他们。”

许多人认为书中的预言是在下列时期说的：

1-3 章	一、以色列的耶罗波安二世统治时期
4:1-6:3	二、米拿现统治时期
6:4-11:11	三、比加王和何细亚统治时期
12-14 章	四、何细亚王统治时期

注意：11:12 应该开始新的一章（第 12 章）。



居鲁士圆柱。记载了这位波斯君王允许被掳之人回到他们本国的诏书。藉着这个政策，许多犹太人重回耶路撒冷定居，并且建造了圣殿。资料来源：大英博物馆（British Museum）

第 15 章 后先知书：以赛亚书、弥迦书

以赛亚书

耶和華神在阿摩司面前呈現的是秉公行義、始終不變，在約拿單面前呈現的是溫柔、寬廣的憐憫，在何西阿面前呈現的是至高無上、重建生命的愛，在以賽亞面前呈現的是他無限的威嚴（賽 6:3； 57:15）。沒有一個神明能與耶和華相提並論；也沒有一個神明能與他相媲美（賽 40:18）。耶和華是獨一無二的，他施行拯救！因此，他的百姓必須單單信靠他，而不信靠其他對象。這就是被稱為所有先知之首的偉大信心英雄以賽亞所教導的核心內容。他的名字意為“耶和華拯救了”，這也正是他所傳講的內容。

以賽亞是亞摩斯（不是阿摩司）的兒子。他出生顯貴，與王室關係密切。他有兩個兒子：施亞雅述（意為“剩下的人將歸回”）和瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯（意為“擄掠速臨、搶奪快到”）。在烏西亞駕崩那年，以賽亞蒙召作了先知（賽 6）。

以賽亞所用的語言華麗豐富，所用的比喻也很形象，堪稱無雙。在他的書中，你可以看到最溫柔的懇求（賽 1:18 起），最生動的描繪（第 3 章），最感人的比喻（第 5 章），最深奧的異象（第 6 章），最驚人的預言（第 7 章），最歡欣的讚美詩（第 12 章），最形象的災禍預言（第 13 章），最積極的安慰（第 40 章），以及對彌賽亞到來、受難和之後得榮耀的最完整勾畫（第 53 章）。

要了解以賽亞和彌迦這兩卷先知書的歷史背景，請參考本書第 112-115 頁的內

容；另见第 448 和 453 页。那时，残暴无情的亚述征服者正威吓着周遭列国。犹大因不愿加入反亚述的联盟而遭到以色列和叙利亚的攻击。它因此认真考虑向亚述求助。正是在这样的情况下，以赛亚奉耶和華的名警告犹大王和百姓，要他们单单信靠耶和華。亚哈斯王对此置若罔闻，仍然向亚述求助。亚述这只豺狼乐不可支地接受了犹大的请求。主前 722 年，撒玛利亚沦陷了。人人都看得出来，下一个沦陷的就是犹大！此时，犹大转而向埃及求助。这一次，又是以赛亚奉差他者的名说：

“不可，神的民只能单单信靠耶和華，不要靠埃及。”这一教导最终在希西家身上结出了果子，耶和華因着这位王的信心而灭了亚述大军，作为对他的奖赏（第 36-37 章）。然而，犹大百姓还是依靠人的力量，希西家王在他软弱的时候都给来自巴比伦的使者看了自己的“武库”（赛 39:2），以赛亚因此预言，王的财物和他的后代都要“被掳到巴比伦去”。这一预言成了第 40-66 章的贴切引言。在那几章中，先知以赛亚站在被掳到巴比伦的立场上说话，预言了神子民得赦免、得拯救和得重建。

许多人认为，第 40-66 章不可能是以赛亚本人写的。¹⁴ 他们从语言学（语法结构和文风与前面的章节不同）、神学（对神的认识与前面章节不同）和历史等方面举证来支持这一观点。然而，有些持此观点的人愿意承认，这些语言学 and 神学论据并不真正证明他们的论点，而其历史证据也不是最有说服力。简而言之，鉴于第 40-66 章认为被掳已经发生，而以赛亚早在被掳之前很久就已离世，所以第 40-66 章不可能是他写的。但是，其他学者表示，真正的情形如下：

1. 从第 40-66 章的许多章节看，圣城和圣殿已经被毁，百姓已经被掳，古列已经登上了历史舞台上（赛 41:2、42:22，24、44:26-28、45:1、47:6、51:3、58:12、61:43、63:18、64:10）。

2. 从第 40-66 章的其他章节看，圣城和圣殿依然存在，而古列是将要出现的人物（赛 40:9、41:25、43:28、46:11、48:2、52:1，7-8、56:5-7、62:6 起）。

3. 有人认为，除了第二个以赛亚（此人很可能在归回前夕住在巴比伦，并写了第 40-55 章），很可能还有第三个以赛亚，以色列归回之后，他在巴勒斯坦说预言，并写了第 56-66 章）。但是，这种观点不解决任何疑惑，因为第 56-66 章也提到了圣城和圣殿被夷为平地，不复存在。

4. 因此，我们必须在这些选项中作取舍：要么是某位被掳时期的不知名作者写了第 40-66 章，尽管他知道圣城和圣殿已经不复存在，但他时不时将它们写得好像仍然存在一样；要么是以赛亚本人写了这些章节，由于他完全确信耶和華所预言的事必会发生，所以在叙述中用了现在时，以表明其确定性。

5. 鉴于以赛亚书一再宣告耶和華预言遥远的将来，这一能力单单属他，所以我们比较倾向于第二种观点（见赛 41:22-29；42:9；44:7；46:10 起；48:6）。

¹⁴ 见 R. H. Pfeiffer 所著 *Introduction to the Old Testament*, 452 页起。另见 S. R. Driver 所著 *An Introduction to the Literature of the Old Testament*, 243 页。

简要大纲：

以赛亚书
救恩属乎耶和华

- 1-39 章 一、基于以赛亚所处时代所发生事件而说的预言。不要信靠亚述，也不要信靠埃及，而要信靠耶和华。他奖赏信靠他的人。
- 40-66 章 二、基于以赛亚时代以后所发生事件而说的预言，即被掳到巴比伦的预言。耶和华将救他的百姓脱离巴比伦人之手和属灵意义上的被掳状态，并使锡安得荣耀。

扩展大纲：

以赛亚书
救恩属乎耶和华

- 1-39 章 一、基于以赛亚所处时代所发生事件而说的预言
- 1-5 (一) 犹大因离弃耶和华（形式主义、物质至上、虚荣）而被定罪。
- 6-12 (二) 以马内利之书，始于以赛亚受命的异象。不要信靠亚述，而要信靠耶和华。他要藉着以马内利施行拯救。
- 13-24 (三) 审判临到那些与信靠耶和华的人作对的人。
- 25-26 (四) 信靠的诗歌。
- 27-35 (五) 信靠耶和华，不要投靠在埃及的荫下。
- 36-39 (六) 给（像希西家一样）信靠耶和华之人的赏赐。
- 36-37 1. 救神子民脱离亚述敌军之手。
- 38-39 2. 救神子民脱离死亡。预言神子民将被掳到巴比伦，这是对他们不信靠耶和华的惩罚。
- 40-66 章 二、基于以赛亚时代以后所发生事件而说的预言，即被掳到巴比伦的预言（见第 39 章）。
- 40-48 (一) 耶和华的伟大无可比拟，他将拯救他的百姓。他要藉着他所“膏立”的波斯王古列，将百姓从巴比伦的手中拯救出来。
- 49-57 (二) 耶和华将要藉着“耶和华的仆人”

来救他的百姓脱离属灵意义上的被掳（有关“耶和华的仆人”的经文：49:1-9、50:4-9、52:13-53:12，但还有 42:1-7，另见太 12:17-21、徒 8:35）。

58-66 (三) 得救锡安的荣耀。

补充一点：第 13-24 章中被审判的国有：巴比伦、亚述、腓利士、摩押、叙利亚、埃及、亚拉伯、以东和腓尼基。

弥迦书

弥迦是与以赛亚同时代的人。虽然他是对犹太的百姓说话，但他的话是关乎全以色列的。我们发现，在这些预言中，我们既能看到神学思想，又能看到伦理观；既能看到何西阿的影子，又能看到阿摩司的影子；既强调第一块法版的内容，又强调第二块法版的内容。

245

弥迦谴责以色列拜偶像，行毫无意义的礼仪（弥 1:7、6:6-8），剥削穷人养肥富人（2:2）。这些谴责就是对撒玛利亚和耶路撒冷厄运降至的预言。该书可以分为三个部分，每一部分的开头都有“听”这个字（1:2、3:1、6:1），每一部分结尾处的信息都是关于余民的盼望和喜乐（1:12-13；第 5 章，尤其是 5:7-15；第 7 章，尤其是 7:18-20）。弥迦的预言一开始就描述了耶和华的责难：

“万民哪，你们都要听！地和其上所有的，也都要侧耳而听！主耶和华从他的圣殿要见证你们的不是。看哪，耶和华出了他的居所，降临步行地的高处。众山在他以下必消化，诸谷必崩裂，如蜡化在火中，如水冲下山坡……”（弥 1:2-4）

这样，撒玛利亚和耶路撒冷就被带来在列国面前受审判。耶和华首先以原告的身份出现，但很快他就成了审判官。可以说，列国都在围观神对这两个国都的审判。另请注意 1:10-16 中的措辞，例如：“我在灰尘之家（伯亚弗拉）滚于灰尘之中。”

弥迦书中最著名的经文当属第 5 章第 2 节：“伯利恒、以法他啊……”这节经文指的是基督，这从马太福音第 2 章第 6 节可以看出来。弥迦预言了弥赛亚将到来，预言了他出生的准确地点，他事工的性质，他对各国的影响，以及他要胜过一切仇敌。弥迦对自己所传的信息十分着迷，处处显出对它的浓厚兴趣，就像他正亲身经历着他所预言的事一样。在弥迦的预言中，耶和华对他余民的爱可以说非常的温柔、迫切，也非常个人化。一个人如果说旧约中的神没有爱，那他一定从来没读过弥迦书！在第 7 章第 18 节，这个来自“摩利设迦特”（位于犹太境内，靠近腓利士）的人问了这样一个问题：“神啊，有何神像你？”（字面意思是“谁是像你一样的神呢？”）先知弥迦无时无刻不在问这个问题，因为这正是他名字的意思（弥迦的意思是“谁能像耶和华”）他告诉我们，耶和华是一位“喜爱施恩”的

神。

弥迦书大纲：

246

弥迦书

耶和华的责难

- 1-2 章 一、对两个国都——耶路撒冷和撒玛利亚的责难：
（一）拜偶像和剥削穷人的人要受到惩罚。
（二）其余的人要蒙福：“他们的王在前面行；耶和华引导他们。”
- 3-5 章 二、对掌权者——先知、祭司和首领的责难：
（一）那些“剥穷人皮”（3:3）的人压迫被掳到巴比伦。
（二）当“在以色列中为我作掌权的，他的根源从亘古，从太初就有”的那位来的时候，从巴比伦得救的余民将要蒙福。
- 6-7 章¹⁵ 三、对百姓的责难
（一）精通礼仪的人应该思考这个问题：“他向你所要的是什么呢？只要你行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行。”
（二）当余民的罪被“投于深海”时，他们就蒙福了。

¹⁵ 这两章属于弥迦书吗？我们认为的是的。R. H. Pfeiffer在他的*Introduction to the Old Testament*中（592页起）说弥迦书不统一，而J. Ridderbos在其*De Kleine Profeten*第II卷（102-104页）中说它非常统一。



耶路撒冷旧城城墙之东南角。资料来源：George A. Turner

第 16 章 后先知书： 那鸿书、西番雅书、哈巴谷书

那鸿书¹⁶

另见 454 页。

弥迦书预言了下列事件：

- (1) 撒玛利亚的毁灭（弥 1:6）：发生于主前 722 年。
- (2) 耶路撒冷的毁灭（弥 3:12）：应验于主前 586 年。
- (3) 与 (2) 相关，神子民被掳至巴比伦（弥 4:10）：应验于主前 586-536 年。

¹⁶ C.J.Gadd 所著的 *The Fall of Nineveh* 一书所记述的与这卷书有关。

(4) 归回（弥 4:10）：发生于主前 536 年及其后几年。

(5) 弥赛亚的到来、他的使命和得胜（弥 5）：应验于新约时代。

在那鸿时代，上述预言中的第一个已经应验了。所以说，先知那鸿是生活在撒玛利亚沦陷（主前 722 年）和耶路撒冷倾覆（主前 586 年）之间的年代。更确切地说，他是在底比斯（Thebes，又为 No-Amon，和合本圣经译作“挪亚们”。鸿 3:8）于主前 663 年陷落之后，在尼尼微于 612 年毁灭之前登场的。耶和华向那鸿展示的是他施报复的一面，也就是说，他是按公义施报应的神。同时，他又是有温柔怜悯的神。“那鸿”这个名字正是怜悯的意思。尽管耶和华不轻易发怒，但他一定会向仇视和压迫他百姓的人倾覆他的忿怒。然而，投靠他的人却完全不用惧怕。

请注意 1:2 和 1:7 之间的巨大反差。译文如下：

“耶和华是忌邪施报的神。耶和华施报大有忿怒；向他的敌人施报，向他的仇敌怀怒。”

250

“耶和华本为善，在患难的日子为人的保障，并且认得那些投靠他的人。”

那鸿书就其诗歌体的气度和优美来说是除以赛亚书以外任何书都无可比拟的。他的先知预言极有韵律，滚滚如雷，正如他笔下的战车。在那鸿的时代，犹大正处于黑暗期。当时它是亚述的附属国，受着外族的统治（见 115 页）。不仅亚述在他们身上施予重压，当时的犹大王玛拿西甚至都不信神！预言亚述都城尼尼微的日子屈指可数，是那鸿的光荣使命。他的主旨是“**耶和华用倾覆尼尼微倾覆来施报复**”。他预言说，企图毁灭神的百姓，或引诱他们离开神的“**每一个尼尼微**”都要倾覆。所以说，这一预言为启示录第 17 章埋下了伏笔。

那鸿书大纲：

那鸿书

耶和华用尼尼微倾覆来施报复、显良善

1:1-8	一、将耶和华向仇敌施报复和向百姓显良善作对比的赞美诗
1:9-3:19	二、尼尼微的倾覆
1:9-15	尼尼微的倾覆意味着犹大得自由(Nineveh's Overthrow means Judah's freedom)
2:1-10	生动地预言尼尼微遭围困、被攻陷(Account of Nineveh's siege and fall)
2:11-3:7	尼尼微是如何落到了倾覆的地步的(How Nineveh earned its fall)
3:8-11	尼尼微不是像挪亚们（提比斯一样吗？它也要遭毁灭！(Unlike No-Amon is Nineveh?)
3:12-19	它的全部防御都必会遭毁。(Marked for destruction are all its defenses)

（第二部分五个主题的英文首字连起来为 Nahum “那鸿”一词）

西番雅书

另见 454 页。

在那鸿之后作先知的是西番雅。有些解经者认为西番雅是希西家王的曾曾孙（但不确定），见番 1:1。这位先知生活在约西亚时代（历史背景见本书第 115-116 页）。许多人认为，他是在约西亚当政的早期，也就是大改革之前说预言的（见代下 34:3）。若真是这样，有可能是他鼓励约西亚发动这场宗教改革的。然而，所有的事都指向一个事实，那就是这场改革并没有深入人心。犹大国到了该受审判的时候了。西番雅预见到了这个“神忿怒的日子”，神的忿怒不但是因尼尼微和（后来的）巴比伦积蓄起来的，也是因耶路撒冷，那里的百姓终日所想的就欺压穷人；首领像饿狼一样掠夺困苦的人；审判官贪得无厌，像晚上的豺狼，一点食物也不留到早晨；先知没心没肺地欺骗百姓；祭司本应是圣地的守望者，却还亵渎圣所。这所有的人都对耶和华不断的恳求充耳不闻（3:1-7）。因此，忿怒的日子临近了，神的忿怒不但要临到列国，还要临到锡安。这日子令人惊惧，神绝不收回他的话，全地都将受到神的审判（第 1 章）。

然而，西番雅预言的真正主题并不是“神忿怒的日子”，而是“在那可怕的日子，耶和华要隐藏属他的百姓，即对他忠心的余民。”西番雅的名字以及以他名字命名的这卷书的主要内容是：“耶和华隐藏并珍爱”属他的人，甚至包括“以色列中的余民”，那些“投靠”他的人（番 3:12-13；另见 2:3——“或者在耶和华发怒的日子可以隐藏起来”）。犹大被赶散到哪里，敬虔的余民就要成为那里的祝福。外邦人将求告耶和华的名，同心合意地侍奉他（3:9；另见 3:20）。

西番雅所说的那个“忿怒的日子”已是尘封的往事了，但它预表着将来的一天，甚至是最终的审判日。好在与过去一样，真正忠心的余民将被隐藏、被珍惜，他们不必惧怕。

西番雅书大纲：

西番雅书

耶和华在他忿怒的日子隐藏属他的百姓

1:1-3:8

- | | |
|---------|---|
| | 一、忿怒的日子 |
| 1:1-3 | （一）西番雅宣告审判全地的时候，即忿怒的日子到了(Z ephaniah announces Z ero Hour...) |
| 1:4-13 | （二）连犹大都不能幸免(E ven Judah shall not be spared) |
| 1:14-18 | （三）“神忿怒的日子”的景象(P icture of the Day of Wrath) |
| 2:1-3 | （四）谦卑在耶和华面前(H umble yourselves before J ohovah) |
| 2:4-15 | （五）周边各国都要受惩罚(A ll the surrounding nations shall be punished) |

- 3:1-4 (六) 耶路撒冷也不能幸免(**N** either shall Jerusalem be spared)
- 3:5-8 (七) 我说：“只要敬畏我。” (**I** said...)
- 3:9-20** 二、耶和華隱藏并高舉他的百姓
- 3:9 (一) 万国都要侍奉耶和華(**A** ll the nations shall serve Jehovah)
- 3:10-20 (二) 他要隱藏并高舉“以色列所剩下的人” (**H** e will hide and exalt...)

(每一部分主题的英文首字连起来为 **Zephaniah** “西番雅” 一词)

哈巴谷书

另见 454 页。

那鸿作先知大约是在主前 650 年；西番雅作先知也是在主前约 650 年（尽管有人认为他作先知是在约西亚执政后期）。下面我们要学习的这位先知是哈巴谷，他作先知的的时间要稍稍后面一些，也就是在恶王约亚敬执政期间（见 116 页和列王记下 23-24 章）。那时，富人仍在压迫穷人，而且似乎一直逍遥法外，这引起了哈巴谷的注意。耶和華好像容许这种富人剥削穷人的行为，该出手时并不出手。于是，哈巴谷开始发问，就这些事跟耶和華说道说道。圣经中其他地方都是耶和華向先知说话，但这里却是先知先向耶和華说话的。他抱怨、发问、提出异议，然后等候答案。

哈巴谷第一个问题是这样提的：“为什么耶和華允许犹太的恶人欺压义人？”耶和華回答说：“作恶的人将要受罚。迦勒底人（即巴比伦人）就要来了。”这一答案引出了另一个问题：“为什么耶和華容许迦勒底人惩罚犹太人？犹太人比那些外邦人总要有义吧！”哈巴谷站立在他的望楼上等候答案。答案来了，是这样的：“迦勒底人也要受罚。事实上，**所有的罪人**都要受罚……唯义人因**信**得生。”信是义人的责任和荣耀，即使“看不出”耶和華是在秉公行义，他也当如此。他要因谦卑地信靠、默默地信神而**得生**（参见罗 1:17；加 3:11）。

253

但是耶和華所做的不是仅仅让哈巴谷去操练信心，他也藉着一个最奇妙的渐进式的异象来坚固他的信心（第 3 章）。哈巴谷看见耶和華同在的天兆，即他的荣光从巴兰山降下来。他一降下就站立，使地震动。古珊和米甸的帐棚战兢，被撕成碎片。哈巴谷心中疑惑：“耶和華的怒气在向谁发作呢？只向自然界发作吗？是向犹太大发作吗？”答案终于来了：耶和華要毁灭迦勒底人，拯救他的百姓。

耶和華的显现如此可畏、令人感到恐惧，狂风暴雨、山崩地裂的声音让人惊恐万分，先知哈巴谷见状全身战栗。然而，他不再对耶和華的眷顾心怀质疑。从那以后，他要“宁静守候”。他以一首信靠神的颂歌来表达他的感恩。这首歌一开头写道：“虽然无花果不发旺……”（哈 3:17-19）

哈巴谷书大纲：

哈巴谷书

义人要因信得生

1-2 章

一、信心受到试验：先知发问，耶和华回答

(一) 耶和华为什么容许犹大的恶人欺压义人？

(二) 回答：迦勒底人要来惩罚犹大的恶人。

(三) 但是迦勒底人比犹太人更恶。

(四) 回答：迦勒底人也将受罚：所有的罪人都要受罚；唯义人因信得生。

3 章

二、用异象坚固哈巴谷的信心，以此作为对他祷告的回应

254

(一) 哈巴谷的祷告

(二) 神以异象回应祷告：耶和华要来毁灭迦勒底人，拯救锡安

(三) 这一异象对先知的影晌：他用一首以信靠和喜乐为主题的优美颂歌来表达他的感恩

如果愿意，你也可在第一部分的第（四）条下列出迦勒底人的罪：

2:4-8

贪婪

2:9-11

狂傲

2:12-14

残忍

2:15-17

幸灾乐祸

2:18-20

指望从偶像得拯救



鸟瞰亚拿突（现今的 Anata），先知耶利米的故乡，在耶路撒冷东北方 2.5 英里。资料来源：*Matson Photo Service*

第 17 章 后先知书：

耶利米书、俄巴底亚书和以西结书

耶利米书

另见 453 页。

要理解耶利米书，你就必须研究先知耶利米的生平和他所处的时代。另外，由于耶利米是在约西亚、约哈斯、约雅敬、约雅斤、西底家当政时作先知的，所以读者要先回顾一下本书第 115-118 页的内容。

耶利米作先知起码有 40 年之久，也就是在犹大被灭前的 40 年——主前 626-586 年。事实上，耶路撒冷陷落之后，他还继续在逃往埃及的犹太人中从事先知的工作。

我们可以将他作先知那长长的四十年分成以下几个阶段：

1. 主前 626-621 年：从耶利米蒙召到发现律法书

耶利米来自位于耶路撒冷东北方向的亚拿突，他在约西亚十三年时受命作神的先知（耶 1:1-2）。就在他受命的前一年，约西亚开始“除掉邱坛、木偶、雕刻的像和铸造的像”（代下 34:3）。

请注意，当时这项改革才刚刚开始。由于玛拿西的执政期（见 115 页）太长，影响太恶劣，所以当时偶像崇拜还随处可见。耶利米当时非常年轻，而且生性敏感、心肠柔软——被称为“流泪的先知”，他作先知绝不会是主动应召的，而是神亲自选立的。尽管如此，他始终忠心履职，虽然这种忠心使他的内心常常有冲突：他渴望预言百姓蒙福，但神却吩咐他预言灾祸临近，甚至要告诉百姓，因着他们的罪，他们即将被掳至巴比伦（1:6, 13-14）：

“我就说：主耶和华啊，我不知怎样说，因为我是年幼的。……耶和华的话第二次临到我说：‘你看见什么？’我说：‘我看见一个烧开的锅，从北而倾。’耶和华对我说：‘必有灾祸从北方发出，临到这地的一切居民。’”（耶 1:6, 1:13-14）

在耶利米作先知的这第一个阶段，他可能说了第 1-3 章中的预言，指证当时偶像崇拜之风盛行：

“因为我的百姓做了两件恶事，就是离弃我这活水的泉源，为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子。”（2:13）

作为耶和华的先知，他情词迫切地求犹大承认其罪过，并回转归向耶和华。他承诺悔过的余民必得救（“从一城取一人，从一族取两人”）。在他那些最好、最具深远意义的预言中，有一个说的是属灵的人用心灵敬拜耶和华的时代将要到来，而（代表全部礼仪律的）约柜将不复存在（3:11-18）。

2. 主前 621-608 年：从发现律法书到约西亚之死和约雅敬（在亚哈斯之后）登基

随着律法书被发现，改革就变得如火如荼起来。可是，尽管神龛、邱坛从各地消失，但改革只是在表面，并没有深入到人心。律法书中敬拜耶和華的那部分内容被强加到了不合神心意的旧方式和利己主义的习俗之上。在第 4、5、6 章中，耶利米谴责百姓在敬拜神的事上流于形式，这些话可能就是在这一时期说的。耶利米对此的描述非常生动，也很有冲击力：“耶和華对犹大和耶路撒冷人如此说：要开垦你们的荒地，不要撒种在荆棘中。”（4:3） 259

他们所做的正是在旧式偶像崇拜的荆棘地中播撒敬拜耶和華的种子。**人心仍然是罪恶的**（5:23-25）。

接着在主前 608 年，改革家约西亚惨死沙场，改革也就随之结束了。

3. 主前 608-605 年：从约雅敬登基到迦基米施战役那年

这段时间，犹大处在埃及人的统治之下。恶王约雅敬把百姓带回到了偶像崇拜中。仅存的对耶和華的敬拜基本上也已经退化成了纯粹的迷信和外在的形式。人们常挂在嘴上的一句话就是“只要圣殿仍在耶路撒冷屹立，我们就是绝对安全的”。第 7 章和第 26 章是耶利米在圣殿的讲话，下面这段话选自第 7 章第 1-7 节：

“耶和華的话临到耶利米说：你当站在耶和華殿的门口，在那里宣传这话说：你们进这些门敬拜耶和華的一切犹大人，当听耶和華的话。万军之耶和華以色列的神如此说：你们改正行动作为，我就使你们在这地方仍然居住。你们不要倚靠虚谎的话，说：‘这些是耶和華的殿，是耶和華的殿，是耶和華的殿！’‘你们若实在改正行动作为，在人和邻舍中间诚然施行公平，不欺压寄居的和孤儿寡妇；在这地方不流无辜人的血，也不随从别神陷害自己；我就使你们在这地方仍然居住，就是我古时所赐给你们列祖的地，直到永远。’”

现在我们来读第 26 章第 8-9 节：

“耶利米说完了耶和華所吩咐他对众人说的一切话，祭司、先知与众民都来抓住他，说：‘你必要死！你为何托耶和華的名预言，说这殿必如示罗，这城必变为荒场无人居住呢？’于是众民都在耶和華的殿中聚集到耶利米那里。” 260

耶利米被救出来了。随着时间的推移，耶利米预言能成为现实所必须发生的变化都在发生。那时，王权时有交替；迦基米施之战注定了埃及的命运，也注定了犹大的命运；巴比伦人掌权的七十年（前 605-536）开始了。约雅敬执政时期可以分为三个阶段：1) 作埃及的附庸（前 608-605 年）；2) 作向巴比伦进贡的傀儡（前 605-601）；3) 反抗巴比伦（前 601-597）。

由于耶利米不能再进圣殿，神就吩咐他把预言（第 1-7 章）落成文字。这书卷由他忠心的学生巴录念给首领们听，后来又念给王约雅敬听。耶利米书第 36 章第 22-23 节生动地描述了王听到严厉谴责和审判在即的预言之后的反应：

“那时正是九月，王坐在过冬的房屋里，王的前面火盆中有烧着的

火。犹底念了三四篇（或作：行），王就用文士的刀将书卷割破，扔在火盆中，直到全卷在火中烧尽了。”

奉耶和華之命，這書卷被重寫了，重寫時加上了一些內容。這樣，耶利米書第 36 章第 32 節所說的整卷書，大概就是第 1-10 章。另外，耶利米還說到了神對約雅敬的可怕詛咒（36:29 起）。

4. 主前 605-597 年：從迦基米施之戰那年到西底家登基

在惡王約雅敬執政的最後日子裡，耶利米可能說了第 11-17 章中所記載的預言。這部分說得很清楚，猶大將因它拜偶像和貪婪而受到審判，而且這一懲罰是不可抵擋的。第 15 章第 1 節這麼說：

“耶和華對我說：‘雖有摩西和撒母耳站在我面前代求，我的心也不顧惜這百姓。你將他們從我眼前趕出，叫他們去吧！’”

261

5. 主前 597-586 年：從西底家登基到耶路撒冷陷落

西底家是一個懦弱的人。在內心深處，他知道耶利米是耶和華的僕人，他的預言會實現，但在現實生活中，他對耶利米又有着近乎迷信的敬仰，因此一再地求問他的建議。但耶利米給他的建議始終是一樣的：“順服你所起誓效忠的巴比倫王，不要參與任何反叛活動。”然而，西底家怕他的貴族和將軍，不敢反對他們反叛巴比倫。總之，他是沒有穩定、明確對外政策的一位統治者。耶利米的忠告可以從第 27 章第 12-13 節中推斷出來：

“要把你們的頸項放在巴比倫王的軛下，服事他和他的百姓，便得存活。你和你的百姓為何要因刀劍、飢荒、瘟疫死亡，正如耶和華論到不服事巴比倫王的那國說的話呢？”

參見耶利米書 21:8-9 和 23:1, 5。

耶利米還寫了一封信給被擄到巴比倫的人，力勸他們作好長期過被擄生活的思想準備，不要聽信假先知的謊言，而要在那裡安安稳穩地過日子（29:5-7）。

但是到了大約主前 589 年，一個新的王開始統治埃及時，猶大反巴比倫的勢力又重新活躍起來。不久，耶路撒冷被圍困。為了討耶和華的歡心，猶太貴族開始釋放他們的希伯來奴隸。然而，尼布甲尼撒的軍隊“因怕法老的軍隊”（37:11）一撤退，奴隸們就被迫回到他們原先的主人那裡。在猶大的圍困被解除，百姓享受着短暫的喘息的期間，耶利米被認為是假先知、叛國賊。一天，在去亞拿突的路上，他被拿住，并被丟進一個淤泥地牢裡。太監古實人以伯米勒同情他，就將他救了出來（第 38 章）。

於是，王與先知進行了一次秘密的會面。耶利米書第 38 章第 14-28 節對此有非常生動的記載；尤見第 17-19 節：

262

“耶利米對西底家說：‘耶和華萬軍之神、以色列的神如此說：你若出去歸降巴比倫王的首領，你的命就必存活，這城也不至被火焚燒，

你和你的全家都必存活。你若不出去归降巴比伦王的首领，这城必交在迦勒底人手中。他们必用火焚烧，你也不得脱离他们的手。’西底家王对耶利米说：‘我怕那些投降迦勒底人的犹大人，恐怕迦勒底人将我交在他们手中，他们戏弄我。’”

耶利米被带到护卫兵的院中，他在那里一直呆到耶路撒冷被攻破。

当圣城覆灭在即时，他得到许可向百姓说安慰的话，告诉百姓他们会得拯救，巴比伦不会永远统治下去（29:10）：

“耶和華如此说：为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地。”

耶利米预见到有一天，神将与以色列家和犹大家另立新约，从此，历史将进入荣耀的新约时期（31:31 起）。

请注意，描述主前 597-586 年（西底家在位期间）的那些内容在耶利米书中没有被编排在一起：第 27-29 章写到了西底家执政早期的事；第 21 章（1-10）、第 30-34 章以及第 37-44 章写到了他执政的最后几年的事，以及圣城陷落后发生的一些事。（在第 25-26、35-36 章中，我们又被带回到约雅敬的年代，特别是他执政的第四年，也就是主前 605 的迦基米施之战。）

6. 主前 586 起：耶路撒冷的陷落及后续的事件

耶路撒冷被攻破之后，一贯力劝犹大投降巴比伦的耶利米受到了巴比伦各方面的礼遇，他可以选择去巴比伦，也可以选择留在耶路撒冷，与那些没有被掳走的老弱病残在一起。他选择了后者，受好地方官基大利的保护。基大利被杀之后，耶利米被迫与害怕遭报复的犹太人一起逃到了埃及，在他们当中继续做工。关于他的死，人们众说纷纭。

263

我们已经花了相当长的篇幅来回顾耶利米的生平（虽然还不完全），那是因为，如前所述，只有在整个历史背景中看他的预言，你才可能理解它们。由于对这卷书的划分必须与上面所给出的事实相符，所以我们没有按通常的大纲去进行划分。正因如此，第 18-36 章显然不能放在某一个的标题下，因为这一部分包括了耶利米在许多年中的说到的许多主题。然而，在第 18-51 章中，有一个特征非常明显，那就是先知耶利米常常以第三人称出现；换句话说，虽然这些都是神所默示的，但并不都是耶利米写的；许多部分、许多的历史记录可能都出自耶利米的学生巴录之笔。

第 52 章的历史附录就不是耶利米写的。从第 31 节我们可以清楚地看到，这一章一定是写于主前大约六世纪中叶。你应该将这一章与列王记下第 25 章作一比较，因为它可能源自那里。

根据上面的和本书第 115-118 页的历史背景，我们列出如下大纲：

耶利米书 犹大面临覆灭，那是神的审判

1-3 章	一、耶利米蒙召，犹大拜偶像遭谴责
4-6 章	二、谴责人心的恶
7-10 章, 45 章	三、巴录书卷中其余的章节：第 7 章记载着神藉耶利米之口在圣殿所说的话；第 8-10 章记载了耶利米其他的预言，这些预言都是在重写时被收录进来的；有些人认为第 45 章是巴录对第 1-7 章（这里指被约雅敬烧毁的原始书卷）的尾注。
11-17 章	四、即使摩西和撒母耳都不能抵挡犹大遭毁的命运
18-36 章	五、有关不同时期的各种预言（第 25-26 章和第 35-36 章的语言针对的是约雅敬执政早期）；预言了弥赛亚的到来（第 23 章，公义的苗裔）；七十年和犹大的重建（第 30-31 章）；新约（第 31 章）。
37-44 章	六、有趣、连贯地记载了耶路撒冷被围困的最后阶段和围困后耶利米的活动和经历
46-51 章	七、耶和华晓谕各国
52 章	八、历史附录（参见王下 25）

264

俄巴底亚书

另见第 116-118 页。

耶利米经历了他自己所预言之事的应验：犹太人，如他所预言的那样，被分散到列国。耶路撒冷被毁的时候，犹太人的宿敌以东人因它的倾覆而欢天喜地。他们幸灾乐祸，并杀死逃亡的人。他们像秃鹰一样，吞尽巴比伦人的猎物身上所剩下的。正是这个原因，俄巴底亚宣告了耶和华对以东的诅咒。他预言以东将要遭到彻底的毁灭，而犹大将被重建。这一预言得到全面的应验。以东不但被巴比伦所征服，还遭到阿拉伯人的进犯。后来约翰·许尔干（John Hyrcanus）掠夺了以东地（见第 126 页）。神百姓的所有敌人都要被毁灭，尤其是背约的以扫。

前面我们已经假定俄巴底亚的预言写于主前 586 年的事件发生后不久，也提到了耶路撒冷被尼布甲尼撒摧毁。一些资深的解经家认为这场灾难发生在约兰在位的年代，也就是腓利士人和阿拉伯人侵略犹大的时候（代下 21:16-17）。我们已经认真地研读过他们的观点。虽然这不太确定，但我们认为这场灾难的历史背景更可能是主前 586 年所发生的一系列事件，原因如下：

265

(1) 圣经中只字未提约兰执政期间犹大遭到入侵时以东人欢天喜地。

(2) 关于以东人在主前 586 年耶路撒冷被毁时欢天喜地，圣经中有无数生动的记载（哀 4:21、结 25:12-14、35:5、10-15、36:5、诗 137:7）。

(3) 俄巴底亚书所说的“犹大的毁灭”引发了无数群众被掳、四散的局面。

这是除了主前 586 年那场大灾难以外的任何事件都不可能引发的。

俄巴底亚书
弟兄遭难，以东幸灾乐祸；
耶和华要使骄傲的以东降卑

多读几遍俄巴底亚书，你会列出怎样的大纲？

以西结书

另见第 116-119 和 453-454 页。

以西结曾是一位祭司，于主前 597 年与约雅斤一起从犹大被掳到巴比伦，住在迦巴鲁河（巴比伦的一条运河）边。主前 593/2-570 年间，他作了先知（结 1:2-29:17）。他很有影响力、很有权威。犹太人的长老们会聚集在他家中，来听耶和华的话。

以西结的预言中充满了异象和象征。这些异象绝不是白日梦中的幻想，而是非常符合逻辑的，许多圣经注释家都告诉我们这一点。然而一些神学杂志似乎对发表这一类的文章乐此不疲：支持这一理论的人好像在文章中争相以这样或那样的形式来展示自己知道许多精神病学术语。有时候，你甚至会觉得写这些深奥的文章的人首先根本没有从解经学角度将以西结书预言放在历史环境下透彻地研读过。

266

在所有这些异象中，最著名的可能要算“轮中套轮”，也就是“王的战车”的异象了。这是一个很让人得安慰的异象，正是在被掳到巴比伦的人所需要的。他们惨遭流放，远离耶路撒冷及圣殿。在这样的情况下，他们会怀疑耶和华是否也远离他们，因为耶和华在圣城与他们同在。好在以西结得到了异象：在电闪雷鸣中耶和华的战车来了，从北方，也就是从耶路撒冷而来（参看地图）。这说明耶和华来与被掳至巴比伦的人同在，他并没有丢弃他们。

以西结书的编排很美，你马上就会从下面的大纲中看到这一点。耶路撒冷在主前 586 年真正倾覆之前，以西结的任务是粉碎那些期待马上回归的人的不实盼望。因此，他预言的主题是灭亡：犹大国将不复存在。第 33 章是一个分界点，在那一章中，以西结得到消息，耶路撒冷覆灭了。这时他所传信息的调子就全变了，他预言犹大要复国，余民要归回得更更新，以色列要在自己国中重建荣耀的未来。

以西结书大纲：

	以西结书
	灭亡与重建
1-32 章	一、灭亡（12 个预言）
1-24 章	（一）针对犹大国（5 个预言）
25-32 章	（二）针对周边各国（7 个预言）
33 章(分界点)	耶路撒冷倾覆

34-48 章	二、重建（12 个预言）
34-39 章	（一）关于犹大（7 个预言）
40-48 章	（二）关于圣殿（5 个预言）

这一大纲可以扩展为：

267

以西结书 灭亡与重建

1-32 章	一、灭亡（12 个预言）
1-24 章	（一）针对犹大国（5 个预言）
1:1-3:15	1. 耶和华在他王的战车上荣耀显现
3:16-7:27	2. 全民犯罪导致全国性的灾难
8:1-19:14	3. 挪亚、但以理和约伯都不能抵挡这场灾难
20:1-23:49	4. 耶和华将用巴比伦来惩罚犹大的罪孽
24:1-27	5. 用以西结妻子的死来打消被掳之人（关于耶路撒冷和圣所）的欲望
25-32 章	（二）针对周边各国（7 个预言）
25:1-7	1. “我必将你（亚扪）交给东方人。”
25:8-11	2. 摩押将有同样的命运
25:12-14	3. 神要向好报复的以东人发怒
25:15-17	4. 残忍的腓利士将被全部毁灭
26:1-28:19	5. 众海岛听到推罗毁灭的声音会战抖
28:20-26	6. 西顿将（在刀剑下和瘟疫中）被彻底毁灭
29-32	7. 尼布甲尼撒将夺取埃及
33 章(分界点)	耶路撒冷倾覆
34-48 章	二、重建（12 个预言）
34-39 章	（一）关于犹大（7 个预言）
34	1. 公义的牧人“大卫”要取代不义的牧人
35	2. 嫉妒的以东将要受罚
36:1-15	3. 各国要因羞辱神的百姓而被神羞辱
36:16-38	4. 以色列回归故土时，其污秽将被除去
37:1-14	5. 以色列藉着神的灵复苏（或复兴）
37:15-28	6. 以色列和犹大在“大卫”之下统一
38-39	7. 仇敌（歌革和玛各）遭毁灭

268

40-48 章		(二) 关于圣殿 (5 个预言)
40:1-43:12		1. 圣殿的轮廓
43:13-46:21		2. 圣殿和祭坛的条例
47:1-12		3. 水从 (圣殿) 流出
47:13-48:29		4. 祭司和利未人的供奉; 各支派的地
	界	
48:30-35		5. 十二个城门的命名



基利心山，位于撒玛利亚境内。图片来自 *Levant Photo Service*

第 18 章 后先知书： 哈该书、撒迦利亚书、约珥书、玛拉基书

哈该书

另见 454 页。

本章要讨论的先知书，其作者都是在被掳归回后履行先知使命的。哈该是与撒迦利亚是同时代的人（比较该 1:1 与亚 1:1）；约珥与玛拉基可能生活在同一时代，但这一点无法确定。

主前约 536 年，一群犹太余民从巴比伦归回，筑起了献燔祭的祭坛，并为圣殿立下了根基（拉 3:3, 10）。因着当时的处境（见 120 页），重建工作中断了，一停就停了长达十五年。此后，哈该和撒迦利亚敦促领袖所罗巴伯和约书亚以及百姓接着完成这项工作。

哈该书书中提到了哈该说预言的日期（见 1:1; 2:1, 10, 20），这些预言是在四个月内说完了。百姓停建圣殿的三段论如下，哈该指出，他们的理论不成立：

- (1) 建造圣殿需要物质财富；
- (2) 目前我们没有物质财富；
- (3) 因此，现在不是建殿的时候。

他指出，第 3 点的结论根本不成立，因为他们目前的贫穷和歉收都是由于他们忽视耶和华的殿造成的（1:9）。

“你们盼望多得，所得的却少；你们收到家中，我就吹去。这是为什么呢？因为我的殿荒凉，你们各人却顾（原文作奔）自己的房屋。这是万军之耶和华说的。”

272

哈该动之以情、晓之以理（1:7-11），希望唤醒百姓，使他们接着建殿。他的劝诫达到了预期的效果：第一个预言说出三周之后，百姓纷纷投身到了圣殿的重建工作（1:15）中。四年后，也就是主前约 516 年，殿修成了（拉 6:15）。由于有些人拿新殿去跟所罗门的殿作比较，从一开始就为新殿的一些无关紧要的不足痛惜不已，因此，哈该有必要说第二个预言。他宣告说，耶和华将要震动万国，好叫珍宝、金银满了这殿。实际上，“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀；在这地方我必赐平安。这是万军之耶和华说的”（2:6-9）。

第三个预言其实是对第一个预言的补充：当前的作物歉收是之前百姓忽视耶和华的殿所带来的结果；从今日起，事情会开始好转（该 2:10-19）。

同样，第四个预言是对第二个预言的补充：到了耶和华震动万国的那一天，他要使所罗巴伯得荣耀。带领百姓归回的这位领袖很可能就是约瑟和马利亚的祖先（见 121、135-137 页）。

哈该书大纲：

哈该书 激励百姓重建耶和华的殿

- | | |
|---------|--|
| 1 章 | 一、 谴责百姓轻忽圣殿 ：“这殿仍然荒凉，你们自己还住天花板的房屋吗？”重建的工作得以恢复。 |
| 2:1-9 | 二、 鼓励：耶和华将要震动万国等等 ：“我必震动万国；万国的珍宝必都运来……我就使这殿满了荣耀。” |
| 2:10-19 | 三、（对第一点的补充） 解释当前作物歉收的原因 ：百姓忽视建殿的罪；但是“从今日起，我必赐福与你” |

2:20-23 | 们”。

四、（对第二点的补充）当耶和华震动万国时，应许就实现了：“……所罗巴伯啊，我必以你为印……”

273

撒迦利亚书

另见 120-121、454 页。

撒迦利亚警告被掳归回的人不要效法他们列祖（1:4），而要转向耶和华，信靠他的应许。警告之后，他说了一系列的异象：

（1）站在番石榴树中间的人和跟从他的人：虽然列国都安息平静，但很快就会因犹大的缘故而发生变化，因为锡安有了一位代求者。

（2）四角和四个匠人：曾经加害犹太人的列国将面临毁灭的厄运。

（3）拿准绳的少年人和天使：锡安将在列国中扩展，“耶路撒冷必有人居住，好像无城墙的乡村……”（另见徒 2）

（4）大祭司约书亚蒙赦免并被披上华美的衣裳：祭司的职分虽然被玷污，却蒙耶和华的洁净和接纳。

（5）金灯台和橄榄树：神的百姓从那赐能力、赐光亮和永不止息的耶和华的灵那里得到能力，来成就大事。

（6）飞行的书卷和坐在量器中的妇人：洁净，即罪恶将被毁，并从这地被除去。

（7）四匹马拉的战车：这地的四面都将受到耶和华的保护（但是必须承认，这一异象的意思不明确，所以对此，人们说法不一）。

这些异象后面紧跟着具有象征意义的行动（见大纲）。

本书的第三部分谈到了禁食是不是应该继续的问题。书中指出，耶和华要的首先是顺服，百姓应将所经历的灾祸看为最终得荣耀的途径，因此，禁食应该变成欢乐的节期。

第 9-14 章自成一体，其历史背景与第 1-8 章的不同。有些人坚持认为这整一部分或它的其中一部分记载的是被掳之前的事，其根据是 9:1, 10, 13、10:2, 6, 7, 10、11:14（因这些经文提到大马色仍然存在；提到以法莲、约瑟、以色列以及偶像等等）。然而，如果这些经文得到正确诠释的话，它们没有一节表明这些事不是发生在较晚的那个年代的。相反，从第 9 章第 13 节看，这事发生在被掳之后，当时，希腊已经作为一个强国出现在地平线上。有些人认为第 9-14 章中的若干经文可引申到安提阿哥斯·伊皮法尼斯（Antiochus Epiphanes）与马加比

274

（Maccabees）之间所发生的巨大冲突，我们同意他们的看法。然而，我们不认为这些经文是在描述当时的状态，而是在根据神的启示说预言，这些预言讲述的是受神默示的那位作者所处时代刚刚开始发生的事（如希腊人在主前 490 年和 480 年所

获的那些胜利)。

无论第 9-14 章应该如何划分(各种圣经注释书、圣经百科全书和导读各有分法,有些甚至互相冲突),在所预言的事件中,下列事件至少是可能被辨认出来的:

1. 更多的被掳之人逐渐归回(10:8-12)。
2. 在犹大受保护的日子,其周边各国被击败(9:1-8)。
3. 马加比战胜安提阿哥斯·伊皮法尼斯(9:11-17、12:1-9)(另见 125 页)。
4. 公义王的到来,真牧人(9:9);以及他遭弃绝(11、13:7)(见太 21:5、26:14-16)。
5. 在整个新约时代,以色列余民蒙拣选(13:8-9,与其他有关余民的经文比较:耶 3:14、23:3、摩 3:12、5:15、弥 2:12、5:3,7-8、7:18-20、哈 2:4、番 3:12-13、该 1:12,14、亚 8:6,12)。
6. 弥赛亚时代圣灵浇灌和属灵福气,预表和礼仪时代结束(大多在第 14 章)。

请特别注意这卷书中美好而令人惊异的弥赛亚预言。一定要仔细研读:3:8-10、6:12-14、9:9-10、11:12、12:10、13:1,7。请注意这些经文预言了那位苗裔、那位牧者兼君王的到来,以及他遭弃绝,最后得荣耀。

275

当然,所有这些预言都应该放在其上下文中研读。此外,你会注意到有些预言可能是逐步应验的。你要始终记住,基督是预言的核心和焦点,因此,旧约必须始终根据新约来诠释(见 83 页)。

简要大纲:

撒迦利亚书

锡安和它牧人兼君王将来的荣耀

(藉着下列方式启示出来)

1:1-6:8	一、各种异象
6:9-15	二、具有象征意义的行动
7-8 章	三、一问一答
9-14 章	四、预言和应许

此大纲可以扩展为:

撒迦利亚书

锡安和它牧人兼君王将来的荣耀

(藉着下列方式启示出来)

1:1-6:8 | 一、异象及异象所表明的思想 |

1 章	(一) 站在番石榴树中间的人及跟从他的人	代求	
1 章	(二) 四角和四个匠人	仇敌被毁灭	
2 章	(三) 拿准绳的少年人和天使	锡安的扩展	
3 章	(四) 大祭司约书亚蒙赦免，并被披上华美的衣服	赦免	276
4 章	(五) 金灯台和橄榄树	圣灵的浇灌， 由此：	
5 章	(六) 飞行的书卷和量器中的妇人	洁净；以及	
6 章	(七) 四马拉的战车	庇护	
6:9-15	二、具有象征意义的行动（约书亚作祭司兼君王的加冕仪式；“苗裔”的象征和预表）		
7-8 章	三、一问一答（禁食是否应该继续）		
9-14 章	四、预言和应许：关于锡安的未来、其牧人兼君王的遭弃和最后得荣耀		

约珥书

另见 454 页

有些人认为约珥书写于被掳之后¹⁷，理由如下：

1. 书中再没有提到巴比伦和亚述对犹大的威胁。
2. 被掳显然已是一件过去的事。圣地已被分割，百姓已四散到列国（2:19, 27、3:1-2）。
3. 腓尼基人、腓利士人、埃及人和以东人都在犹大遭难时落井下石。他们把犹大人卖给希腊人，又抢夺神百姓的金银（3:5）。
4. 犹大再没有君王统治，而有祭司和长老（1:1, 13、2:17）。
5. 耶和华应许要向曾经加害于犹大的人施行报复（第 3 章），犹大将重得荣耀。
6. 书中再没有提到已经消失的北国，也没有提到它拜偶像。
7. 其语言是完全亚兰化的。

277

约珥和玛拉基可能在差不多同一个时期说预言，也就是百姓在约书亚和所罗巴伯带领下归回之后一个世纪左右。

百姓开始丧失信心。耶和华真的爱锡安吗？他的应许会实现吗？百姓心中有颇多疑惑，加上当时又闹蝗灾（见珥 1-2，玛 3:11，但无法确定这些经文所指的是同

¹⁷ 见 *Westminster Dictionary of the Bible* 中的“Joel”词条；J. H. Raven 在 *Old Testament Introduction* 中（212-215 页）支持该书写于被掳前的观点。

一场蝗灾)。约珥和玛拉基让神的百姓确信，耶和华对那些真正信靠他之人的眷顾始终没有变(珥 2:18, 25、3:16; 玛 1:1、3:6)。玛拉基预言了“立约的使者”和为他预备道路的那位将要来到(玛 3:1)，而约珥预见圣灵将要浇灌下来，圣灵的浇灌宣告弥赛亚时代的到来。

整卷约珥书围绕着三个主题：灾祸、悔罪和应许。它对**毁灭**(第1章)和**施行毁灭者**(第2章)的描写非常逼真(应该将其逼真的描述与各种刊物和百科全书中有关蝗灾的文章作一对比)。蝗灾的描述之后是神对百姓悔罪和祷告的呼召。耶和华的荣耀受到了亏损(2:17)。百姓悔改后，耶和华应许赐下丰富的物产，物质方面的赐福象征和预表了以赛亚时代圣灵的浇灌(2:28-32，参见徒2)。到了犹大高升的日子，曾经加害于锡安的列国都将会受到惩罚(第3章)。

约珥书大纲：

约珥书

蝗灾、悔罪和神的应许

1:1-2:11	一、灾难(蝗虫)
2:12-17	二、悔罪(百姓)
2:18-3:21	三、应许(神)
	(一) 蝗虫消失、作物丰收
	(二) 圣灵的浇灌
	(三) 审判临到曾经加害于神百姓的列国
	(四) 犹大将来的荣耀和蒙福

278

玛拉基书

另见 448、454 页

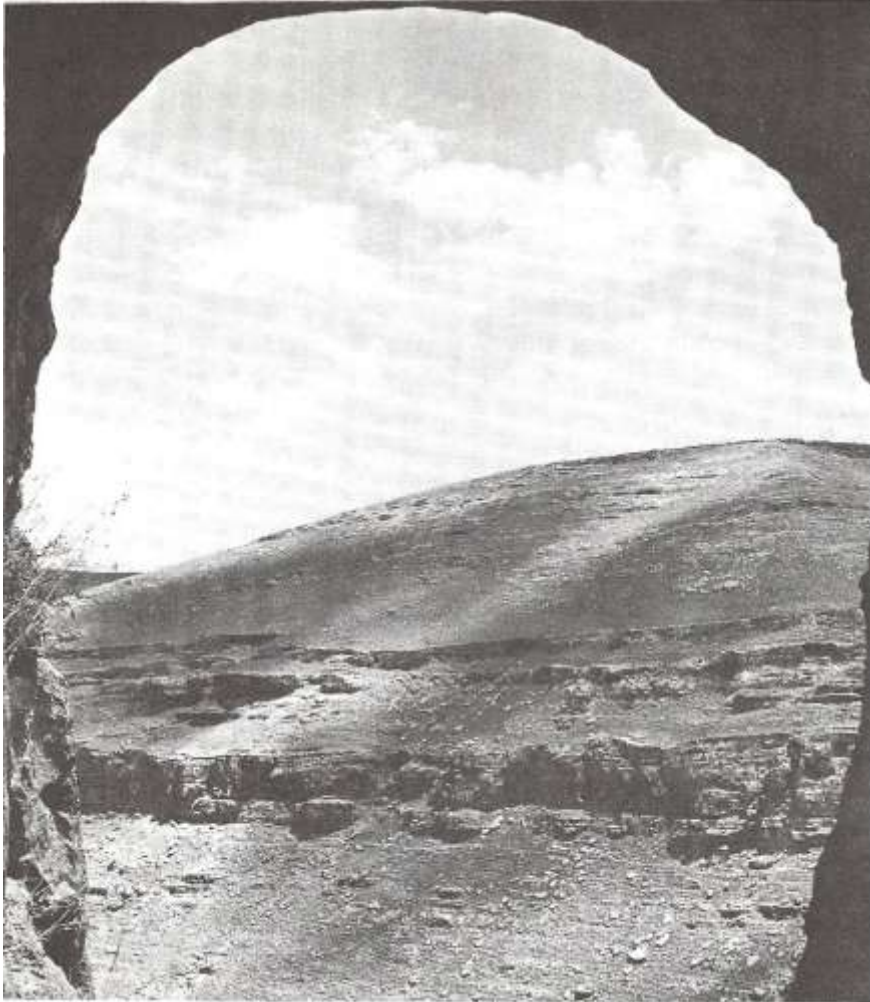
“你们要撕裂心肠，不撕裂衣服”，这是约珥对悔罪的呼召。玛拉基强调说这样的悔罪实在是必要的。百姓没有感恩的心(玛 1:1-5)。他们竟然将有瑕疵的、不敢给省长的祭牲献给耶和华，所谓的“祭司”甚至还帮助他们这样做(1:6-2:9)。地上满了奸淫，神的百姓遗弃自己盟约的妻，娶侍奉外邦神明的女子为妻，(2:10-16)。同时，有人怀疑耶和华是否会施行报复。他们说：“公义的神在那里呢？”就在这样的情况下，玛拉基预言了“立约的使者”和为他预备道路之人的到来(2:17-3:6)。百姓中还有人不缴纳十一奉献，抢夺神的供物(3:7-12)。正如有人怀疑耶和华会按公义降罚一样，还有人怀疑他按公义施赏。关于这一点，第3章第16-18节最能给人带来安慰。恶人和义人截然不同的结局记载在第4章第13节。玛拉基触动人心的预言以第4章第4-6节的劝告结尾：“你们当记念我仆人摩西的律法……看哪……我必差遣先知以利亚……”关于这段经文，参见143页；关于约珥书和玛拉基书的历史背景，参见122-123页。

玛拉基书大纲：

玛拉基书

神爱百姓，百姓却无动于衷

1 章	一、不感恩的百姓
2:1-9	二、亵渎神的祭司
2:10-16	三、犯奸淫的人
2:17-3:6	四、怀疑耶和华按公义降惩罚的人
3:7-12	五、抢夺神供物的人
3:13-4:3	六、怀疑耶和华按公义施赏的人
4:4-6	七、（结尾的劝慰和应许）



犹太旷野的亚杜兰洞入口处，扫罗曾从对面的山坡上质问过大卫。图片来自 *Levant Photo Service*

第 19 章 圣卷：诗篇、箴言、约伯记

诗篇

我们已经讨论了律法书和先知书，现在我们来看圣卷。人们有时会用圣卷中头一卷书来指代全部圣卷，从而将全部圣卷简称为诗篇。

我们知道，律法书与先知书之间有密切的关系，另一方面，诗篇与律法书和先知书二者之间都有密切的关联。诗篇第 1 篇宣告说，“喜爱耶和华的律法”并昼夜思想的人是有福的；诗篇第 2 篇则是关于耶和华受膏者要作王的预言。

在诗篇中，信徒在耶和華面前倾心吐意，因此诗篇充满了悔改、相交、盼望、信心和仁爱等情感，与人生各种境遇和属灵光景相对应，所以说，诗篇对信神之人的心有普遍的感召力。一些著名的诗篇在 448, 451-453 页上列了出来。研读之人应通晓那里所列出的诗篇，也要尽可能熟悉没有列出的另外一些诗篇。

诗篇最初的排列方式与今天圣经中的排列不同。在古代，由同一位作者所写或者表达同一中心思想诗篇被归在一起，因而诗篇分为大卫的诗（1-41 篇），亚萨的诗（50, 73-83, 共 12 篇），可拉后裔的诗（42-49, 84-85, 87-88, 共 12 篇），上行之诗（朝圣者在去耶路撒冷朝拜的路上使用，120-134），最后一组是哈利路亚诗篇（105-107; 111-114; 116-118; 135-136; 146-150）。

经过若干次的排列组合之后，希伯来语的诗篇最终分成了五卷，每卷都以对神的颂荣结尾（见诗 41:13; 72:18 及后经文; 89:53; 106:48 和 150）。除了诗篇第 150 篇之外，其他的对神的颂荣都是在这些书卷编纂完成后加上去的。从历代志上第 16 章第 36 节基本可以推断出，历代志的作者很熟悉希伯来语诗篇划分成五卷的做法。

282

诗篇五卷书的每一卷都包含以下内容：

1. 呼求从罪和愁苦中得拯救，有时伴以认罪；
2. 纪念神拯救的歌；
3. 赞美和感恩的诗。

此外还有另外一种情形，就是愁苦、拯救、赞美和感恩这三者出现在同一首诗篇中，诗篇第 51 篇就是如此。由此可见，任何想要为全部诗篇列出具体大纲，为诗篇每一卷列出明确主题的努力都一定会失败。我们唯一能做的划分不过是形式上的划分，就是分成目前公认的五卷。

但话又说回来，从整体上来看，诗篇确实是渐进发展的，诗歌的确是在逐渐走向高潮，但同时，也有许多弯路和迂回。**愁苦**的概念（诗人因而寻求拯救）在第一卷中尤为明显。而第二卷和第三卷虽然也用了很大的篇幅论到愁苦，但它们也包含着若干歌颂**拯救**的诗篇，如诗篇 46, 48, 66, 68, 76-78, 81。尽管第四卷和第五卷中愁苦和拯救的信息还是不时出现，但这两卷中更多的是**感恩和赞美**的诗篇。我们要再说一遍：有许多时候，这三个或两个思想都是并列或相继出现在同一首诗篇中的。

典型的悲叹诗或哀歌，见诗篇第 7 篇和第 51 篇（忏悔诗）。

纪念神拯救的诗，见诗篇第 48 篇。

赞美和感恩的诗，见诗篇 93-100, 113-118, 144-150。

然而有一点应该补充：愁苦、拯救和感恩这三个主题，并不能涵盖诗篇所表达的丰富的宗教体验的全部内容。诗篇就像蒙洁净的人生一样丰富多彩，我们应该清楚这一点。关于弥赛亚诗篇，见第 133 页。总而言之，基督的灵是这一诗中之诗的

283

作者。

大卫所写的诗篇常常以大卫的经历为背景，如果不了解大卫，就无法全面、正确地解释这些诗篇，比如，要研读诗篇第 8 篇，我们需要参考马太福音 21:15-16，哥林多前书 15:27 和希伯来书 2:9。

大纲：

诗篇

呼求从罪和愁苦中得蒙拯救

记念神的拯救的颂歌

赞美和感恩的颂歌

卷一	诗篇 1-41
卷二	诗篇 42-72
卷三	诗篇 73-89
卷四	诗篇 90-106
卷五	诗篇 107-150

箴言

每个民族都有一些总结了通过经验所获知识的谚语。有人认为，箴言不过是这种格言警句的荟萃而已。根据这种颇为普遍的思想，圣经中的这些“箴言”很难超越埃及人阿蒙内莫普（Amenemope）的格言。但这种看法是错误的。假如箴言真的只是经验知识的总结，那么它就无权在圣经中占有一席之地。各国的至理名言与出自神的话的箴言虽然表面看起来相似，但它们有一个根本的区别：箴言不但是对日常经验的精练表达，而且也是神的法则（无论是明言还是暗示）；此外，箴言还指出，对耶和华的敬畏是一切真知识的根本原则。只有记住了这些区别，我们才能说箴言属于智慧文学的范畴。圣经中的智慧文学，尽管其中有些方面与其他地方的智慧文学相似，实际上却自成一类。它指向“从亘古，从太初，未有世界以前”就已立定的真智慧（箴 8:23）。凡实践箴言书中智慧法则的人，都是在用最好的方法来实现最高的目标。

284

从下面的大纲中显然可见，“箴言”一词含义广泛：

箴言

敬畏耶和华是智慧的开端

箴言不容易归类，例如，第三部分是训诫（或规则）和警告，但也包括观察。然而，下述归纳基本接近事实：

1-9	一、对智慧的颂扬（即颂赞智慧）
10-22	二、对比与观察
22-24	三、训诫（或规则）和警告
25-29	四、比较（或相似）与区别
30-31	五、描述（以对智慧妇人的描述结尾）

对每一部分的阐述如下：

1. 对智慧的颂扬或颂赞：“得智慧、得聪明的，这人便为有福。”（3:13）
2. 智慧与愚昧的对比：“敬畏耶和华使人日子加多，但恶人的年岁必被减少。”（10:27）“褻慢人煽惑通城；智慧人止息众怒。”（29:8）
3. 智慧的观察：“子孙为老人的冠冕；父亲是儿女的荣耀。”（17:6）
4. 智慧的训诫（或规则）：“你要留心领受训诲，侧耳听从知识的言语。”（23:12）
5. 智慧的警告：“你仇敌跌倒，你不要欢喜；他倾倒，你心不要快乐。”（24:17）
6. 智慧的比较（或相似）：“水中照脸，彼此相符；人与人，心也相对。”（27:19）
7. 智慧的描述：“蚂蚁是无力之类，却在夏天预备粮食。”（30:25）此外还有“她（智慧妇人）开口就发智慧，她舌上有仁慈的法则。”（31:26）

285

第一、第三和第五部分的主要部分是连续的，而第二和第四部分基本是不连续的。另一种划分方法如下：

箴言

敬畏耶和华是智慧的开端

1-9	一、大卫的儿子，以色列王所罗门的箴言。
10-22	二、所罗门的箴言。
	三、智慧的言语。
25-29	四、“所罗门的箴言，是犹大王希西家的人所誉录的。”
30-31	五、亚古珥的言语，利慕伊勒王的言语。

当然，也可以把上面列出的两个大纲合并成一个。我们认为，第一个大纲的价值在于，它标出了具体的内容并每一部分箴言的文体；第二个大纲的价值在于，它是箴言本身给出的，标出了各部分的作者或编者。

约伯记

另见 448 页。

约伯记也属于旧约的智慧文学。它是在圣灵的感动下，将约伯受苦的经历记录下来。以对神的儿女受苦的问题有所启迪。这个问题的答案是结合了约伯个人的经历，并以极为有趣且甚有诗意的方式展现出来的。没有人知道约伯生活在哪个年代，但圣经明确教导，他的确曾存活于世（结 14:14-20；雅 5:11）。许多人提出了支持约伯记写作于不同年代的各种证据，甚至保守派的学者的观点之间也存在巨大分歧。这一事实似乎证明，在现有证据的基础上不可能确定约伯记的写作年代。

286

以下事实更为重要：这卷优美的书卷中提出的对苦难的解决方法，是永远不过时的，对每个时代都适用，正如下面的大纲所表明的：

约伯记

为什么公义的神要让敬畏他的约伯受苦？

- | | |
|------|---|
| 1-2 | 一、序言：神接受了撒但的挑战（“你且伸手毁他一切所有的，他必当面弃掉你。”）于是约伯遭受了严重的苦难。 |
| 3 | 二、约伯在他的三个“朋友”（以利法、比勒达和琐法）面前诅咒自己的生日，但他没有弃绝神。 |
| 4-31 | 三、约伯与朋友的对话
（一）第一轮对话
1. 以利法
2. 约伯
3. 比勒达
4. 约伯
5. 琐法
6. 约伯
（二）第二轮对话
1. 以利法
2. 约伯
3. 比勒达
4. 约伯
5. 琐法
6. 约伯
（三）第三轮对话
1. 以利法
2. 约伯
3. 比勒达
4. 约伯（包含一首歌颂智慧的诗）。 |

287

32-37	四、以利户的谈论
38-41	五、耶和华对约伯说话
42:1-6	六、约伯回应耶和华
42:7-17	七、尾声：约伯为他的朋友祷告，并得到以前所拥有财物的双倍。

（第一和第七部分为散文，其余部分基本为诗体。）

上面的大纲是形式上的划分，从中看不到这卷书的具体内容。以下大纲是对约伯记具体内容的概述，短小精悍，便于记忆：

约伯记	
为什么公义的神要让敬畏他的约伯受苦？	
1-2	一、序言：苦难深重的约伯挣扎于这个问题。挣扎的不同阶段： （一）他“并不犯罪，也不以神为愚妄”。 （二）他也“不以口犯罪”。之后：
3	二、约伯在他的三个“朋友”（以利法、比勒达、琐法）面前诅咒自己的生日，但他却没有弃绝神。
4-31	三、约伯与朋友的对话 （一）他的朋友对这一问题的回答。 1. 因为你邪恶至极，所以神让你受苦。 2. 因为你没有帮助困苦的人，所以神让你受苦。 3. 为了使你因磨难而得医治，所以神让你受苦。 （二）约伯对朋友的回应： 对上述第一个答案的回应：那么神为什么允许很多邪恶之人发达？ 再者，我不是恶人，而是义人。 对第二个答案的回应：这并非实情，我一向帮助困苦之人。 对第三个答案的回应：难道我要因此遭受如此严重的痛苦吗？ （三）约伯因他的朋友不能安慰自己而责备他们，他在痛苦中转向为他辩护的神。
32-37	四、以利户指责这三个朋友，因为他们虽然无法回答约伯的问题，却仍然定约伯的罪。以利户也指责了约伯，因为后者自以为义。

（这就使“为什么公义的神要使义人受苦？”这一根本问题仍然悬而未决。真正的答案列在下面。）

- 38-41 | **五、耶和华对约伯说话。**人不过是人，无法完全明白耶和华让义人受苦的原因，他们甚至不能明白耶和华所创造的宇宙，如河马和鳄鱼。**因为耶和华如此伟大，又有无限的智慧，所以人绝不要指望完全明白他，而是必须信靠他**（这是不言而喻的）。
- 42:1-6 | **六、约伯回应耶和华：**“我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。”
- 42:7-17 | **七、尾声：**约伯为他的朋友祷告，并得到以前所拥有财物的双倍。

与箴言一样，可以把结构大纲与内容大纲合并起来。

现在我们最好引用约伯记中的一些话，好让第三部分（约伯与朋友的对话）更清楚地凸显出来：

289

（一）约伯的朋友对约伯所提问题的回答。

1. 因为你是恶人，所以神让你受苦。

“请你追想：无辜的人有谁灭亡？正直的人在何处剪除？”（4:7）

“神必不丢弃完全人，也不扶助邪恶人。”

（8:20）

“所以当知道：神追讨你，比你罪孽该得的还少。”（11:6）

“你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽。”（22:5）

2. 因为你没有帮助困苦中的人，所以神让你受苦。

“因你无故强取弟兄的物为当头，剥去贫寒人的衣服。困乏的人，你没有给他水喝；饥饿的人，你没有给他食物……你打发寡妇空手回去，折断孤儿的膀臂。因此，有网罗环绕你，有恐惧忽然使你惊惶。”（22:6-10）

因为他打破，又缠裹；他击伤，用手医治。”（5:17-18）

290

(二) 约伯对他朋友的回应。

1. 对上述第一个答案的回应：那么神为什么允许很多邪恶之人发达？

再者，我不是恶人，我是义人。

“恶人为何存活，享大寿数，势力强盛呢？……他们的家宅平安无惧；神的杖也不加在他们身上。他们的公牛孳生而不断绝；母牛下犊而不掉胎。他们打发小孩子出去，多如羊群，他们的儿女踊跃跳舞。他们随着琴鼓歌唱，又因箫声欢喜。”（21:7-12）

“我脚追随他的步履，我谨守他的道，并不偏离。”（23:11）

“我持定我的义，必不放松；在世的日子，我心必不责备我。”（27:6）

2. 对第二个答案的回应：这并非实情，我一向帮助困苦之人。

“我若不容贫寒人得其所愿，或叫寡妇眼中失望；或独自吃我一点食物，孤儿没有与我同吃；（从幼年时孤儿与我同长，好像父子一样；我从出母腹就扶助寡妇。）我若见人因无衣死亡，或见穷乏人身无遮盖……情愿我的肩头从缺盆骨脱落，我的膀臂从羊矢骨折断。”（31:16-22）

3. 对第三个答案的回应：难道我要因此遭受如此严重的痛苦吗？

“惟愿我的烦恼称一称，我一切的灾害放在天平里。”（6:2）

“我素来安逸，他折断我，掐住我的颈项把我摔碎，又立我为他的箭靶子。他的弓箭手四面围绕我；他破裂我的肺腑，并不留情，把我的胆倾倒在地。将我破裂又破裂，如同勇士向我直闯……我的脸因哭泣发紫，在我的眼皮上有死荫。我的手中却无强暴，我的祈祷也是清洁。地啊，不要遮盖我的血，不要阻挡我的哀求！”（16:12-19）

(三) 约伯因他的朋友不能安慰自己而责备他们，他在痛苦中转向为他辩护的神。

“你们真是子民哪！你们死亡，智慧也就没了。”（12:2）

“你们是编造谎言的，都是无用的医生。”

(13:4)

“这样的话我听了许多。你们安慰人，反叫人愁烦。虚空的言语有穷尽吗？有什么话惹动你回答呢？我也能说你们那样的话。你们若处在我的境遇，我也会联络言语攻击你们，又能向你们摇头。但我必用口坚固你们，用嘴消解你们的忧愁。” (16:2-5)

“你们搅扰我的心，用言语压碎我，要到几时呢？你们这十次羞辱我，你们苦待我也不以为耻。” (19:2-3)

“现今，在天有我的见证，在上有我的中保。我的朋友讥诮我，我却向神眼泪汪汪。” (16:19-20)

“惟愿我的言语现在写上，都记录在书上；用铁笔镌刻，用铅灌在磐石上，直存到永远。我知道我的救赎主活着，末了必站立在地上。我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外得见神。我自己要见他，亲眼要看他，并不像外人。我的心肠在我里面消灭了！” (19:23-27)



公元 691 年建于所罗门圣殿原址的圆顶清真寺之今貌。图片来自 George A. Turner

第 20 章 圣卷： 雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记

诗篇、箴言、约伯记这三卷诗歌体以及随后的五卷篇幅较小的书卷自成一体，在犹太人的节期和禁食时宣读。

如果养成了在心里把每卷书与其被宣读的场合和日期联系起来习惯，就很容易记住这些书卷在希伯来语旧约圣经中的编排顺序。如下所示：

1. 雅歌：犹太人认为这卷书描写了耶和华对以色列的爱，这爱在他领其子民出

埃及时，以最有力、最温柔的方式彰显出来；在纪念出埃及这一事件的逾越节（四月）时宣读。

2. 路得记：其背景是丰收时节，在奉献初熟之物（五月至六月）的五旬节时宣读。

3. 耶利米哀歌：哀叹耶路撒冷的沦陷及这件事给以色列人带来的可怕后果，在专门纪念圣殿被焚烧的日子（八月）宣读。传统上认为，第一圣殿是在这日（亚笔月第九日）被尼布甲尼撒所毁的，而第二圣殿也在同一天被提多所毁。

4. 传道书：给处在试炼和苦难中的神的儿女以力量和安慰，在纪念以色列人在旷野住帐篷时所经历苦难的住棚节宣读。

5. 以斯帖记：生动地描述了犹太人是怎样在邪恶的哈曼得势的日子里得拯救的以及普珥日的设立，在每次庆祝普珥节（三月）时宣读。

296

由此可见，上述书卷遵循的就是犹太宗教年历中那些严肃节期的排列顺序。

即便是在不折不扣的正统派学者中，关于这五卷书的写作年代和作者等问题也是众说纷纭。在圣经综览这样的书中，我们不可能用很大篇幅来讨论这些问题，而只可能给出一个概述。

许多学者指出，这五卷书中第一卷书的名称，也可以译成“参考了所罗门之作品的雅歌”（而不是“所罗门所写的雅歌”）。他们呼吁大家注意以下事实：在神所默示的这卷书中，所罗门常常以第三人称出现（1:5；3:7, 9, 11；8:11；另见8:12——第二人称）。依他们所见，如果这卷书是所罗门本人所写，这种情形就是不正常的。但也有人反对这种译法，坚持认为所罗门就是这卷书的作者。¹⁸

没有人知道路得记由谁所写。由于第4章第21节提到了大卫，所以这卷书显然不可能是在公元前1000年之前很久写成的。认为这卷书形成于被掳归回后时代的观点基于以下这一事实：路得记第4章第7节提到了申命记第25章第9节中所规定的一个习俗（在路得记成书时候已属远古习俗），而申命记是在公元前622（或621）年成书的（而不仅仅是被人发现）；但是“申命记是在公元前622年成书的”这一前提与列王纪下第22章第3节及其后经文的意思相矛盾。还有一种观点认为，路得记这卷书是对迫使犹太人休掉他们的外邦妻子（拉9-10）的以斯拉的僵硬的排他主义做法的抗议¹⁹；这个观点几乎不值得考虑，因为它没有任何证据。

希伯来语原文没有告诉我们是耶利米还是其他什么人写了耶利米哀歌，历代志下第35章第25节也没有解决这一问题，但此书一定是在被掳开始之后写的。

¹⁸ 见J. H. Raven所著*Old Testament Introduction*，283页。

¹⁹ 见E. J. Goodspeed所著*The Story of the Bible*，97页。甚至连R. H. Pfeiffer都拒绝接受这种观点，见*Introduction to the Old Testament*，719页。

至于传道书，有人认为，此书独特语法和词汇（以及其他特征）都明确地表明它成书时间较晚。²⁰有人认为，最好把第1章第1节解释为：传道者（不管他是谁）根据他受默示的判断，将所罗门王在生命即将终结时、回顾自己一生时**会说的话**告诉我们。²¹有人则认为，这种说法是对这段经文的曲解，他们认为，“大卫的儿子”（他们根据1:13；2:1-12等处经文认定这是指所罗门）在一定层面上就是指本书的作者本人，举例来说，他就是在后世的**智慧人**（传12:11）中所盛行的启示智慧文学的开山鼻祖。

以斯帖记的作者不详。末底改所撰写的叙述（9:20）是本卷书的资料来源之一。从第1章第1节来看，在以斯帖记写成时，薛西斯王（亚哈随鲁王）似乎已经过世；而从第9章第19节可以明确得知，普珥节已经成了固定的节日。由于本书对波斯帝国及其习俗进行了生动、详细的描写，所以可以认定它是在亚历山大大帝征服波斯之前写成的。

雅歌

这五卷书之头一卷的标题为“所罗门的歌，是歌中的雅歌”。“歌中的雅歌”的意思是**最美的歌**。

对这卷书的诠释五花八门。²²

1. 第一种方法是按照字面意思进行解释。这种解释方法以多种不同的形式表现出来，其中一种观点是牧羊人说。根据这一观点，书中有三个主要角色：所罗门、书拉密女和她所爱的牧羊人。所罗门千方百计要赢得书拉密女的心，但她却始终忠于自己来自乡下的恋人。这一说法并没有得到广泛的接纳，原因之一是：书中清晰、相关的证据并不支持这一假说。

2. 第二种方法是寓意性解释，也以多种多样的形式表现出来。其中最流行的观点认为，这卷书**直接**描述了基督与教会（或基督与信徒）之间的爱。这种观点常常会导致对某些经文进行过分灵意化的解释。比如说，持这种观点的人认为，第8章第8节中的“当为她办理”的“小妹”，指的是将要蒙召的外邦人。这种稀奇古怪的寓意法解释根本不能自圆其说。

从积极的方面来看，绝大多数保守派学者可能都接受下列观点：

1. 雅歌并不是徒有虚名，而的的确确是最美的一卷书，与任何其他书卷一样，完完全全是神所默示的。

2. 此书是一个整体，而不是不连贯的爱情诗选集。²³ 诗歌的整体性可以从反复出现的副歌中看出：“耶路撒冷的众女子啊，我指著羚羊或田野的母鹿嘱咐你

²⁰ J.H.Raven所著*Old Testament Introduction*，305页起。W.J.Beecher在*I.S.B.E.*中所著词条“Ecclesiastes”。

²¹ 参见*Westminster Dictionary of the Bible*中的“Ecclesiastes”词条。

²² 见R. H. Pfeiffer的*Introduction to the Old Testament*中给出的诠释摘要，714页起。

们：不要惊动，不要叫醒我所亲爱的，等他自己情愿。”（2:7；3:5；8:4）

3. 雅歌赞美了相爱的人类——新郎和新妇之间真实、纯洁、难以抑制的爱。我们诠释本卷书时必须把这一点作为出发点。

4. 新郎和新妇之间的这种爱不但象征着耶和華与以色列之间的爱（赛 50:1；54:5；62:4；耶 2:2；3:1-13；结 16；23），而且象征着基督与教会之间的爱。所罗门预表着基督（撒下 7:12-17；诗 72；太 12:42；路 11:31），而夫妻之间的爱也象征着我们的主和他的教会之间的紧密关系（弗 5:31-32）。此外，我们对这种关系的经历的进展，有时是通过东方婚礼具有的各种因素展现出来的（启 19:7；21:9）。见本文作者所著 *More Than Conquerors* 的 214-217 页。对旧约每一卷书都适用的一个原则也同样适用于雅歌书：若不是有新约启示的光照，旧约书卷就无法完全被解释清楚。

几乎没有任何两个解经家在段落划分的所有细节问题上都意见一致，但许多人都同意：无论应怎样解释，也无论上一段落当从何处结束、下一段落当从何处开始，作者的思路总是在逐渐发展的，这一发展可以用下面最简单的方式表达出来：

雅歌书大纲：

299

雅歌

如死一样坚强的爱情：贴切地象征并代表了
耶和華对以色列的爱，以及基督对教会的爱

- | | |
|-----------|--------------------------------------|
| 1-2 章 | 一、相爱的人唱出对彼此的爱。他召唤她起来跟他走；她为他们属于彼此而欢欣。 |
| 3:1-5 | 二、她在梦中对他失而复得。 |
| 3:6-5:1 | 三、他的朋友接到了她并举行了婚礼。 |
| 5:2-6:12 | 四、在另一个梦中，她嘲笑了他的爱，但是他们后来和好了。 |
| 6:13-8:14 | 五、结束的情歌 |

在雅歌中，显然有三个“发言者”在说话：她、他以及“耶路撒冷的众女子”（有人解释为诗班）。但对于哪些经文应归给哪个发言者，解经家们却意见不一。

路得记

另见 448 和 451 页。

“当士师秉政的时候”（见 60，95-99，223-224 页），在犹大的伯利恒，有一个名叫以利米勒的人，带着他的妻子拿俄米和两个儿子往摩押地去寄居。他们是因为饥荒而逃到那里的。不久以利米勒死了。两个儿子玛伦和基连，娶了摩押女子为妻。过了约有十年，这两个儿子也死了。拿俄米和她的两个儿媳俄珥巴和路得，起身要从摩押地回归故土。走了不远，拿俄米吩咐他的儿媳各回自己的娘家。俄珥

²³ 见Pfeiffer所著 *Introduction to the Old Testament*，第716页。

巴回去了，路得却坚持要跟拿俄米在一起。路得记第 1 章第 16-17 节记载了路得那感人至深的话：

“路得说：‘不要催我回去不跟随你。你往哪里去，我也往那里去；你在哪里住宿，我也在那里住宿；你的国就是我的国，你的神就是我的神。你在哪里死，我也在那里死，也葬在那里。除非死能使你我分离，不然，愿耶和華重重地降罚与我！’”

300

到了伯利恒以后，路得在波阿斯眼前蒙恩，得在他的田里拾麦穗。波阿斯娶了路得为妻，于是路得成为大卫的祖先，因而也是基督的祖先。

这卷书的目的²⁴有二：其一，表明了耶和華是如何奖赏那些做出明智的属灵选择以及表现出坚定忠孝的人的；其二，向我们说明了中保耶稣基督的普世性重大意义，即他对各国、各族和各民的重要意义。

路得记大纲：

路得记

路得的明智选择以及所得的丰富奖赏

- | | |
|-------|-------------------------------|
| 1 章 | 一、路得的明智选择：你的民就是我的民，你的神就是我的神。” |
| 2-4 章 | 二、她所得的丰富奖赏 |
| 2 章 | （一）物质上的供养 |
| 3-4 章 | （二）美好的婚姻，由此她成为基督的祖先 |

耶利米哀歌

这卷书哀叹了主前 586 年耶路撒冷的被毁及其百姓遭受的厄运。我们应该注意到，本书不仅哀叹了百姓的悲惨光景，而且也为导致这种光景的罪而哀恸（3:40 起）。

耶利米哀歌大纲

耶利米哀歌

对耶路撒冷倾覆的哀悼和悲叹

- | | |
|-----|--------------------------|
| 1 章 | 一、哀悼（挽歌：耶路撒冷——锡安的女子——死了） |
| 2 章 | （一）锡安的荒凉光景 |
| 4 章 | （二）这种光景是耶和華使然 |
| | （三）带来这种光景的残酷攻城 |
| | 二、悲叹（个人和集体的哀歌） |
| 3 章 | （一）个人的哀伤：满怀对得救的盼望 |
| 5 章 | （二）集体的哀伤：求救的祷告 |

301

²⁴ Pfeiffer 在他的 *Introduction to the Old Testament* 的第 719 页中表达了他的观点：路得记的作者只是想要讲述一个很久以前的故事。

哀悼或挽歌哀泣了耶路撒冷城的被毁；而在**悲叹或哀歌**中，诗人讲述了他自己随之而来的苦难（第 3 章）以及他与其他人共有的遭遇（第 5 章）。撒母耳记下第 1 章中也有哀悼的例子：大卫哀悼扫罗和约拿单说：“大英雄何竟死亡！”当一座城市被拟人化，被看作“死了”时，这是在比喻意义上使用哀悼，这正是我们在耶利米哀歌中的第一、第二、第四首歌中看到的。另见阿摩司书第 5 章：“以色列民跌倒，不得再起。”

关于**悲叹或哀歌**，诗篇中有无数的例子，例如诗篇第 3 篇：“耶和华啊，我的敌人何其加增。”

我们最好要把哀悼和悲叹区分开来，还应该记住，耶利米哀歌这卷书共有三首哀悼歌、两首悲叹歌。第 3 章中的悲叹指的是诗篇第 3 篇那样的个人性哀伤，第 5 章中的悲叹指的是诗篇第 79 篇那样的集体性哀伤：

“我们成为邻国的羞辱，
成为我们四围人的嗤笑讥刺。”

“拯救我们的神啊，求你因你名的荣耀帮助我们！
为你名的缘故搭救我们，赦免我们的罪。”

传道书

另见 448 和 453 页。

传道书记载的是“在耶路撒冷作王，大卫的儿子，传道者（Qoheleth）的言语。”“Qoheleth”一词指的是一个（或一群）与会众（本书的情形）见面以给予他们教导的人，也就是传道者。

302

诠释这卷书绝非易事。G.Ch.Aalders 博士在他富于教益的文章“*Christelikke Encyclopaedic*”的结尾处大胆提出，传道书的结构是：传道者不断地提出各种问题，然后叙述他的挣扎，以引出这些问题的**解决方法**。

Martin J. Wyngaarden 博士也赞同“传道书中提出的各种问题都对应着解答”这一理论。感谢 Wyngaarden 在 Society of Biblical Literature and Exegesis 宣读的一篇论文，以下几段话就是摘自这篇论文。当然，我们无需指出，仅仅这几段摘录并无法说明他的阐述有多么精彩。

Wyngaarden 以传道书第 12 章第 11 节（另见 8:1）来解释这卷书，认为“**刺棍**”代表**问题**，激发人调查，“**钉子**”则是指这些问题的**解决方法**。他把传道书划分为四个论述。关于第四个即最后一个论述，他说：

“我们现在来看第四个也就是最后一个论述，包括 8-12 章。这一论述以一个询问开始：‘谁如智慧人呢？谁知道事情的解释呢？’后边跟着七个‘刺棍’和‘钉子’，或者说是七件‘难解之事’，后边跟着‘来自上头的解释，权威性的观

点’。

“第一个‘刺棍’是‘谁如智慧人？’（8:1）这个问题；其‘钉子’或‘解释’是：‘智慧人的心能辨明时候和定理。’（8:2-5）

“第二个‘刺棍’出现在‘人的苦难重压在他身上’（8:6-8）这句话中；紧接其后的‘钉子’是：‘然而我准知道，敬畏神的人，终久必得福乐。’（8:9-13）

“第三个‘刺棍’是：‘义人所遭遇的，反照恶人所行的。’（8:14-15）；‘钉子’迅速跟上：‘义人和智慧人，并他们的作为都在神手中。’（8:16-9:1）

“第四个‘刺棍’：‘凡临到众人的事都是一样，献祭的与不献祭的，也是一样。’（9:2-6）；‘钉子’穷追不舍：‘神已经悦纳你的作为，你的衣服当时常洁白。’（9:7-10）”

照此方法，Wyngaarden 把 9:11-10:20 的内容视为第五个“刺棍”，视 11:1-6 中找到的答案为其“钉子”。他认为 11:7-10 是第六个“刺棍”，其“钉子”是 12:1-7；最后一个“刺棍”暗含于 12:8-10，其“钉子”在 12:11 中。

303

我们要向上述文章的作者致谢。他对传道书的大纲概括如下：

传道书

“刺棍”和“钉子”：日光之下的人生与造日光的神之下的人生

1-2 章	一、第一个论述
1:1-2:23	（一）刺棍：人和自然都是虚空；对属世的智慧和自私的追求都不能使人满足。
2:24-26	（二）钉子：从神手中得恩惠包括感恩地接受现今的美善。
3-5 章	二、第二个论述
3:1-15	（一）钉子：生命是神给他所喜悦之人的恩赐，不但眼前的生命如此，将来的年岁和永恒的生命更是如此。
3:16-4:16	（二）刺棍：“世人遭遇的，兽也遭遇——所遭遇的都是一样”（从属世的立场即“日光之下”看待事情的人，对不朽性抱有怀疑）。
5 章	（三）钉子：最高的善应当在“神的殿中”，藉着遵行他的律例而寻得。
6-7 章	三、第三个论述
6 章	（一）刺棍：“人一生……谁知道什么与他有益呢？”
7 章	（二）钉子：“智慧和产业并好，而且见天日的人得智慧更为有益。”
8-12 章	四、第四个论述（已论述过，见 302-303 页）。

以斯帖记

以斯帖的故事记载在以她名字命名的书卷中。以斯帖是一个美丽的犹太女子，是收养她的末底改的堂妹。亚哈随鲁王废掉了拒绝在宴会上向饮酒作乐者展示自己美貌的王后瓦实提之后，以斯帖被选来代替她的位置。在这个高位上，以斯帖抓住机会，挫败了王的宠臣哈曼策划的反对犹太人的阴谋。耶和华的百姓大蒙拯救，普珥节因而设立。这卷书以惊人的方式表明，神至高的眷顾使得神对犹太人的计划得以顺利实施，基督就从他们而出。关于波斯时代的历史背景，见 119-123 页，特别注意第 121 页。

以斯帖记大纲

以斯帖记

以斯帖作王后的日子，神一直都眷顾着他的百姓

- | | |
|--------|--|
| 1-2 章 | 一、美丽的犹太少女以斯帖，代替瓦实提作了王后。 |
| 3-6 章 | 二、她的性命、她养父末底改的性命以及所有犹太人的性命，都受到了王的宠臣，恶人哈曼的威胁。 |
| 7-8 章 | 三、犹太人胜过了哈曼。 |
| 9-10 章 | 四、以普珥节来纪念此胜利。 |